

# مَحَلُّ الْأَخْبَارِ

الْجَامِعَةُ لِذُرَرِ الْأَخْبَارِ الْأَيْمَّةِ الْأَطَهَارِ

كَاتِبٌ

الْمَلِكُ الْمَلَامَةُ الْمُجْتَمِعَةُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ

السَّيِّدُ مُحَمَّدٌ بَا قُرْبِ الْجَمْعِ السَّيِّدِ

“قَدَسَ سَمُوهُ”

١٣٧ - ١١١٠ هـ

طَبْعَةُ جَسَدِيَّةٍ مَعْقُودَةٍ وَمُصَحَّحَةٌ

بِإِشْرَافِ لُجْنَةِ رِئَاسَةِ الْمَلَامَةِ

صَارَ أَحْيَاةُ الْقَوَائِمِ الْهَرَبِ

78

كتاب

الطهارة





# مَجَلَّةُ الْأَخْبَارِ

الْجَامِعَةُ لِذُرَرِ أَخْبَارِ الْأَيْمَةِ الْأَطَهَارِ

تَأَلَّفَ

الْعَلَمُ الْعَلَامَةُ الْحُجَّةُ فَخْرُ الْأَمَّةِ الْمُؤَلَّى

الْشَيْخُ مُحَمَّدٌ بَاقِرُ الْمَجْلِسِيِّ

”قَدِّسَ اللهُ رُوحَهُ“



دَارُ الْحَيَاءِ التَّرَاثِ الْعَرَبِيِّ  
بَيْرُوت - لُبْنَان



الطبعة الثالثة المصححة

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## أبواب الاغسال واحكامها

١

### (( باب ))

\* (علل الاغسال و ثوابها وأقسامها و واجبها ) \*

(( و مندوبها ، و جوامع أحكامها ))

١- مجالس الصدوق : عن محمد بن علي ماجيلويه، عن عمته، عن أحمد بن أبي عبدالله، عن علي بن الحسن البرقي، عن عبدالله بن جبلة، عن معاوية بن عمار عن الحسن بن عبدالله، عن أبي الحسن، عن جدّه الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام قال : جاء نفر من اليهود إلى النبي صلى الله عليه وآله فسأله أعلمهم عن مسائل فكان فيما سأله: أخبرني لأي شيء أمر الله بالاغتسال من الجنابة، ولم يأمر من البول والغائط؟ قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن آدم عليه السلام لما أكل من الشجرة دبّ ذلك في عروقه و شعره وبشره فاذا جامع الرجل أهله خرج الماء من كل عرق وشعرة، فأوجب الله على ذريته الاغتسال من الجنابة إلى يوم القيامة، والبول يخرج من فضلة الشراب الذي يشربه الانسان، والغائط يخرج من فضلة الطعام الذي يأكله، فعليهم منهما الوضوء.

قال اليهودي : صدقت يا محمد فأخبرني ما جزاء من اغتسل من الحلال ؟ قال النبي ﷺ : إن المؤمن إذا جامع أهله ، بسط سبعون ألف جناحه و تنزل الرحمة ، فإذا اغتسل بنى الله بكل قطرة بيتاً في الجنة ، وهو سر فيما بين الله وبين خلقه ، يعني الاغتسال من الجنابة ، قال اليهودي : صدقت يا محمد ﷺ (١) .

**العلل والخصال :** مثله إلى قوله : منهما الوضوء (٢) .

**العلل :** لمحمد بن علي بن إبراهيم مراسلاً مثله .

**بيان :** دبّ يدب ديباً أي مشى على الأرض ، والمراد بالشعر لعلّه منابت الشعر إذ المشهور عدم وجوب غسله ، والبشر محرّكة ظاهر جلد الانسان ، جمع بشرة ، ولعلّ كونه سرّاً لأنّه يقع غالباً خفية ، ولا يطلع الناس عليه فانما يوقعه لوجهه تعالى .

**٣- العلل (٣) والعيون :** عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن عمّه ، عن محمد بن علي

الكوفي ، عن محمد بن سنان ، عن الرضا عليه السلام قال : علّة غسل الجنابة النظافة ، وتطهير الانسان نفسه ممّا أصابه من أذاه ، وتطهير سائر جسده لأنّ الجنابة خارجة من كلّ جسده فلذلك وجب عليه تطهير جسده كلّّه و علّة التخفيف في البول والغائط لأنّه أكثر وأدوم من الجنابة ، فرضي فيه بالوضوء لكثرتّه ومشقّته ومجيئّه بغير إرادة منه ولا شهوة ، والجنابة لا تكون إلّا باستلذاذ منهم ، والاكرام لأنفسهم (٤) .

**بيان :** لعلّه مشتمل على ثلاث علل : الأولى مأمراً في الخبر السابق ، الثانية أنّ كثرة موجبات الوضوء يناسبها التخفيف ، والثالثة أنّ الجنابة تحصل غالباً

(١) أمالي الصدوق ص ١١٥ .

(٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٦٧ ، ولم نجده في الخصال .

(٣) علل الشرايع ج ١ ص ٢٦٦ .

(٤) عيون الاخبار ج ٢ ص ٨٨ .

بالاستلذاذ ، فلا يصعب عليهم الغسل بخلاف الحديثين ، فإنه للذة فيهما ، وفي أكثر النسخ « والاكرام لأنفسهم » كناية عن أنها باختيارهم ويمكنهم تركها ، وفي بعض النسخ « ولا إكراه » وهو أظهر ، ويمكن جعل هذا علّة رافعية كما لا يخفى .

**٣- العلل والعيون (١):** بالاسناد المتقدم عن الرضا عليه السلام قال : وعلة غسل العيد والجمعة وغير ذلك من الأغسال ، لما فيه من تعظيم العبد ربّه ، واستقباله الكريم الجليل ، وطلب المغفرة لذنوبه ، وليكون لهم يوم عيد معروف يجتمعون فيه على ذكر الله عزّ وجلّ ، فجعل فيه الغسل تعظيماً لذلك اليوم ، وتفضيلاً له على سائر الأيام ، وزيادة في النوافل والعبادة ، وليكون تلك طهارة له من الجمعة إلى الجمعة (٢) .

وعلة غسل الميت أنه يغسل ، لأنه يطهر وينظف من أدناس أمراضه ، وما أصابه من صنوف علله لأنه يلتقي الملائكة ويبارش أهل الآخرة ، فيستحب إذا ورد على الله ولقي أهل الطهارة ، ويماسونه ويماستهم - أن يكون طاهراً نظيفاً موجهاً به إلى الله عزّ وجلّ ليطلب به (٣) ويشفع له .

وعلة أخرى أنه يخرج من الأذى الذي منه خلق (٤) فيجنب ، فيكون غسله له ، وعلة اغتسال من غسله أو مسّه فظاهرة لما أصابه من نضح الميت لأنّ الميت إذا خرجت الرّوح منه بقي أكثر آفته ، فلذلك ينظف منه ويطهر (٥) .  
بيان : قوله عليه السلام « لما فيه » أي في اليوم ، قوله « ليطلب به ويشفع له » أي في الصلاة عليه ، أي يكون في حال الصلاة عليه والشفاعة له والتوجه به إلى الله لنشيعه ودفنه طاهراً من الأدناس قوله « بقي أكثر آفته » أي نجاسته وقذارته .

(١) عيون الاخبار ج ٢ ص ٨٨ و ٨٩ .

(٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٠ .

(٣) في الملل « ليطلب وجهه » .

(٤) وفي العيون « المنى الذي منه خلق » .

(٥) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٣ .

٤- العيون (١) والعلل: عن عبد الواحد بن محمد بن عبدوس ، عن علي بن محمد ابن قتيبة ، عن الفضل بن شاذان فيما رواه من العلل عن الرضا عليه السلام قال : فان قيل: فلم أمروا بالغسل من الجنابة ، ولم يؤمروا بالغسل من الخلاء ، وهو أنجس من الجنابة وأقذر ؟ قيل : من أجل أن الجنابة من نفس الانسان ، وهو شيء يخرج من جميع جسده ، والخلاء ليس هو من نفس الانسان ، إنما هو غذاء يدخل من باب ويخرج من باب (٢) [ فان قال : فلم أمر بغسل الميت ؟ قيل : لأنه إذا مات كان الغالب عليه النجاسة والافقة والأذى ، فأحب أن يكون طاهراً إذا باشر أهل الطهارة من الملائكة الذين يلونه ويمسونه فيما بينهم ، نظيفاً موجباً به إلى الله عز وجل ] وقد روي عن بعض الأئمة عليهم السلام أنه قال : ليس من ميت يموت إلا خرجت منه الجنابة فلذلك وجب الغسل [ (٣) ] .

فان قال : فلم أمر من يغسله بالغسل ؟ قيل : لعل الطهارة ممّا أصابه من نضح الميت ، لأن الميت إذا خرج منه الروح بقي أكثر آفته ولئلا يلحق الناس به و بمماسته إذ قد غلبت عليه علّة النجاسة والافقة .

فان قال : فلم لا يجب الغسل على من مس شيئاً من الأموات غير الانسان كالطيور والبهائم والسباع وغير ذلك ؟ قيل : لأن هذه الأشياء كلها ملبسة ريشاً وصوفاً و شعرأ ووبرأ ، وهذا كله ذكي لا يموت ، وإنما يماس منه الشيء الذي هو ذكي من الحي والميت ، الذي قد ألبسه وعلاه (٤) .

بيان : اللهيج بالشيء الولوع به والحرص عليه ، أي لئلا يلمسه الناس كثيراً لاسيما أقاربه حباً له مع تلوّثه بالنجاسات ، قوله عليه السلام " لأن هذه الأشياء لعل "

(١) العيون ج ٢ ص ١٠٥ .

(٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٤٥ .

(٣) ما بين العلامتين أضفناه من المصدرين بقرينة ما نقل بعد ذلك ، فان قال : فلم

أمر من يغسله بغسله ، يعنى من يغسل الميت .

(٤) العلل ج ١ ص ٢٥٤ ، العيون ج ٢ ص ١١٤ .



الغرض أنه لما كان غالب المماسّة هكذا ، فلذا رفع الغسل مطلقاً وإلاّ فيلزم وجوب الغسل بمسّ ما تحلّه الحياة منها ، ولم يقل به أحد .

**٥- الخصال :** عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر المزني ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنّ الغسل في أربعة عشر موطناً : غسل الميّت ، وغسل الجنب ، وغسل من غسل الميّت ، وغسل الجمعة ، والعيدين ، ويوم عرفة ، وغسل الإحرام ، ودخول الكعبة ، ودخول المدينة ، ودخول الحرم ، والزّيارة ، وليلة تسع عشرة ، وإحدى وعشرين ، وثلاث وعشرين من شهر رمضان (١) .

**بيان :** لا خلاف في وجوب غسل الميّت وغسل الجنب ، وغسل من غسل الميّت هو غسل المسّ ويحمل على من مسّه لا مطلقاً وفيه دلالة على أنّ المقلّب غاسل ، بل هو الغاسل والمشهور أنّ الصابّ غاسل ، وتظهر الفائدة في النية وفي النذر وأشباهه والمشهور وجوبه ، وذهب السيّد إلى الاستحباب والأشهر أقوى ، وغسل الجمعة والإحرام ، قيل فيهما بالوجوب ، والمشهور الاستحباب ، والباقية مستحبة إجماعاً .

**٦- الخصال :** عن أبيه ، عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حمّاد ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : الغسل في سبعة عشر موطناً : ليلة سبع عشرة من شهر رمضان ، وهي ليلة التقاء الجمعين ليلة بدر ، وليلة تسع عشرة وفيها يكتب الوفود وفضل السنة ، وليلة إحدى وعشرين وهي الليلة التي مات فيها أوصياء النبيّين عليهم السلام ، وفيها رفع عيسى بن مريم وقبض موسى عليه السلام ، وليلة ثلاث وعشرين ترجى فيها ليلة القدر .

وقال عبد الرحمن بن أبي عبدالله البصري : قال لي أبو عبدالله : اغتسل في ليلة أربعة وعشرين ، ما عليك أن تعمل في اللّيلتين جميعاً .

رجع الحديث إلى محمد بن مسلم في الغسل : ويوم العيدين ، وإذا دخلت الحرمين

ويوم تحرم ، ويوم الزيارة ، ويوم تدخل البيت ، ويوم التروية ، ويوم عرفة ، و  
 غسل الميت ، وإذا غسلت ميتاً أو كفنته أومسسته بعد ما يبرد ، ويوم الجمعة ، وغسل  
 الكسوف إذا احترق القرص كله فاستيقظت ولم تصل\* فاغتسل واقتض الصلاة (١) .  
 توضيح : لعل الغرض عدّ أغسال الرّجال ، فلذا لم يذكر أغسال الدماء  
 الثلاثة ، وربما كان الاختصار على ذكر بعض الأغسال المسنونة لشدة الاهتمام بشأنها  
 وإلا فهي تقرب من الستين كما ستعرف .

ثم لا يخفى أنّ الأغسال التي تضمنها تسعة عشر فلهلّه عليه السلام عدّ الغسل  
 في قوّه يوم العيدين ، وإذا دخلت الحرمين غسليّن لأربعة ، أو أنّ غرضه عليه السلام  
 تعداد الأغسال المسنونة ، فغسل الميت وغسل مسّه غير داخلين في العدد ، وإن دخلا في الذّكر  
 أو أن يكون غسل من غسل ميتاً أو كفنته أومسّه واحداً ، ولعلّه أظهر .

والمراد بالتقاء الجمعين تلاقي فئتي المسلمين والمشرّكين للقتال يوم بدر ، و  
 الوفد بفتح الواو وإسكان الفاء جمع وافد كصحب وصاحب ، وهم الجماعة القادمون  
 على الأعظم برسالة أو حاجة ونحوها ، والمراد بهم ههنا من قدر لهم أن يحجّوا في  
 تلك السنة ، والمراد بالحرمين حرما مكّة والمدينة ، وقيل : ويمكن أن يراد بهما  
 نفس البلدين .

ويوم يحرم يوم إحرام الحجّ والعمرة ، والظاهر أنّ المراد بالزيارة زيارة  
 البيت لطواف الزيارة ، وعمّم الأصحاب لبشمل زيارة النبي ﷺ والأئمة صلوات  
 الله عليهم ، ولا حاجة إليه لورود أخبار كثيرة لخصوصها وقوله : «أو كفنته» قيل المراد  
 إرادة التكفين أي يستحبّ إيقاع غسل المسّ قبل التكفين ، وقيل باستحباب الغسل  
 لتغسيل الميت وتكفينه قبلهما وإن لم يمسه وظاهر الخبر لزوم الغسل بعد تكفين  
 الميت ويمكن حمله على الاستحباب كما يظهر من غيره أيضاً استحباب الغسل للمسّ  
 بعد الغسل ، أو على ميت لم يغسل وإن تيمّم فإنّ الظاهر وجوب الغسل لمسّه ، ولا  
 يبعد هذا الحمل كثيراً بل مقابلته للتغسيل ربما يؤمّي إلى ذلك ، وفي بعض النسخ بالواو

فيكون ذكر التكفين استطراداً ، وعلى أكثر التقادير ذكر المس بعد ذلك تعميم بعد التخصيص ، و يفهم من بعض الأصحاب جملة على ما بعد الغسل استحباباً و هو بعيد جداً ، و ربّما يستأنس المسيد بأنّ عدّ غسل المس في سياق الأغسال المندوبة ، يدلّ على استحبابه ، وغسل الميت ليس من أغسال الأحياء و فيه نظر .

ثمّ قوله عليه السلام : « يوم العيدن » يومي إلى استحباب الغسل في تمام اليوم ، و « يوم تحرم » و أمثاله إلى أنّه يكفي إيقاع الغسل في ذلك اليوم ، وإن لم يقارنه بل وإن تخلّل الحدث ، كما هو الغالب .

و اختلف الأصحاب في غسل قاضي صلاة الكسوف ، فقال الشيخ في الجمل باستحبابه إذا احترق القرص كلّ و ترك الصلاة متمتداً ، واختاره أكثر المتأخرين و اقتصر المفيد و علم الهدى على تركها متمتداً من غير اشتراط استيعاب الاحتراق ، و نقل عن السيد في المسائل المصرية و أبي الصلاح و سائر القول بالوجوب ، و قال بعض المتأخرين باستحباب الغسل لأداء صلاة الكسوف مع احتراق القرص ، لأنّه روى الشيخ في التهذيب (١) هذه الرواية بسند صحيح ، وفي آخرها هكذا « و غسل الكسوف إذا احترق القرص كلّ ، فاغتسل » و لعلّ الزيادة سقطت من الرواة و في الفقيه (٢) و الهداية (٣) . أيضاً رواه مراسلاً موافقاً لما هنا ، و زاد في آخره « و غسل الجنابة فريضة » و لذا لم يذكر القدماء الغسل للأداء .

٧ - كتاب المسائل : لعليّ بن جعفر ، عن أخيه موسى عليه السلام قال : سألتّه عن رجل مسّ ميتاً عليه الغسل ؟ قال : إن كان الميت لم يبرد فلا غسل عليه ، وإن كان قد برد فعليه الغسل إذا مسّه (٤) .

٨ - الاحتجاج : في حديث الزنديق الذي سأل الصادق عليه السلام عن مسائل قال

(١) التهذيب ج ١ ص ٣٢ ط حجر .

(٢) الفقيه ج ١ ص ٢٢ ط نجف .

(٣) الهداية : ١٩ ط قم .

(٤) البحار ج ١٠ ص ٢٩٠ .

له : أخبرني عن المجوس كانوا أقرب إلى الصواب في دينهم أم العرب في الجاهلية؟ قال : العرب كانت أقرب إلى الدين الحنيفي من المجوس ، وذلك أن المجوس كفرت بكل الأنبياء .

إلى أن قال : وكانت المجوس لا تغتسل من الجنابة ، و العرب تغتسل ، و الاغتسال من خالص شرايع الحنيفية ، و كانت المجوس لا تختتن و هو من سنن الأنبياء ، وإن أوّل من فعل ذلك إبراهيم الخليل ، و كانت المجوس لا تغسل موتاهم ، ولا تكفنها ، و كانت العرب تفعل ذلك ، و كانت المجوس ترمي بالموتى في الصحاري و النواويس و العرب تواريها في قبورها ، و كذلك السنة عن الرّسل وإن أوّل من حفر له قبر آدم أبو البشر .

و كانت المجوس تأتي الأمّهات و تنكح الأخوات و البنات ، و حرّمت ذلك العرب ، و أنكرت المجوس بيت المقدس و سمّوه بيت الشيطان ، و العرب كانت تحجّه و تعظمه ، و تقول بيت ربّنا ، و كانت العرب في كلّ الأشياء أقرب إلى الدين الحنيفي من المجوس .

إلى أن قال : فمأعلة غسل الجنابة ، وإنمأتى الحلال ، و ليس من الحلال تدنيس ؟ قال عليه السلام : إن الجنابة بمنزلة الحيض ، و ذلك أن النطفة دم لم يستحكم ولا يكون الجماع إلا بحركة شديدة وشهوة غالبية فاذا فرغ تنفّس البدن ، و وجد الرّجل من نفسه دايحة كريهة ، فوجب الغسل لذلك ، و غسل الجنابة مع ذلك أمانة ائتمن الله عليها عبده ، ليختبرهم بها (١) .

بيان : لعل المراد بتنفّس البدن العرق ، في القاموس تنفّس المروج نضح الماء .

٩ - الخصال : عن أحمد بن محمد بن هيثم و أحمد بن الحسن القطان و محمد ابن أحمد السّنياني و الحسين بن إبراهيم المكتّوب و عبدالله بن محمد الصائغ و علي ابن عبدالله الوراق جميعاً عن أحمد بن يحيى بن زكريا ، عن بكر بن عبدالله بن

حبيب عن تميم بن بهلول ، عن أبي معاوية ، عن الأعمش ، عن الصادق عليه السلام في خبر طويل قال : الأغسال منها غسل الجنابة ، و الحيض ، و غسل الميت ، و غسل من مس الميت بعدما يبرد ، و غسل من غسل الميت ، و غسل يوم الجمعة ، و غسل العيدين ، و غسل دخول مكة ، و غسل دخول المدينة ، و غسل الزيارة ، و غسل الاحرام ، و غسل يوم عرفة ، و غسل ليلة سبع عشرة من شهر رمضان ، و غسل ليلة تسع عشرة من شهر رمضان ، و غسل ليلة إحدى و عشرين منه ، و ليلة ثلاث و عشرين منه ، أما الفرض فغسل الجنابة و غسل الجنابة و الحيض واحد (١) .

بيان : « و غسل من غسل الميت » تخصيص بعد التعميم إن حملناه على الغسل بعده ، و يحتمل أن يكون المراد استحباب الغسل لتغسيل الميت قبله ، كما عرفت ، بل هو الظاهر للمقابلة ، و المراد بالفرض ما ظهر وجوبه من القرآن . قوله عليه السلام : « و غسل الجنابة و الحيض واحد » أي مثله في الكيفية أو يكفي غسل واحد لهما ، و على الأول ربما يستدل به على أنه لا يجب في غسل الحيض الوضوء ، و فيه خفاء .

٩٠- العيون : عن عبد الواحد بن محمد ، بن عبدوس النيسابوري ، عن علي بن محمد بن قتيبة ، عن الفضل بن شاذان ، عن الرضا عليه السلام فيما كتب للمأمون من شرايع الدين ، قال : غسل يوم الجمعة سنة ، و غسل العيدين ، و غسل دخول مكة ، و المدينة ، و غسل الزيارة ، و غسل الاحرام ، و أول ليلة من شهر رمضان ، و ليلة سبعة عشر ، و ليلة تسعة عشر ، و ليلة إحدى و عشرين ، و ليلة ثلاث و عشرين من شهر رمضان ، هذه الأغسال سنة ، و غسل الجنابة فريضة ، و غسل الحيض مثله (٢) بيان : قوله عليه السلام « مثله » أي في الكيفية لا في كونه فرضاً (٣) والاستدلال

(١) الخصال ج ٢ ص ١٥١ .

(٢) عيون الاخبار ج ٢ ص ١٢٣ .

(٣) بل المعنى أنه مذكور في القرآن العزيز مثله في قوله تعالى « فإذا تطهروا فأتوهن من حيث أمركم الله » والمراد بالنظر الاغتسال للإطلاق كما في قوله تعالى « فاطهروا » حيث



بلفظ السنة الواقعة في مقابلة الغرض على استحباب تلك الاغتسال مشكل .

٩٩ - البصائر : للصنفار عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن الحسن ابن علي ، عن كرام بن عمرو ، عن عبدالله بن طلحة قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الوزغ ، فقال : هو رجس ، وهو مسخ ، فإذا قتلته فاغتسل (١) .  
الخرايج : عن عبدالله بن طلحة مثله .

بيان : قال الصدوق - رحمه الله - في الفقيه (٢) والهداية (٣) روي أن من قتل وزغاً فعليه الغسل ، و قال بعض مشايخنا : إن العلة في ذلك أنه يخرج عن ذنوبه فيغتسل منها ، و قال المحقق في المعتبر : و عندي أن ما ذكره ابن بابويه ليس حجة ، و ما ذكره المعلل ليس طائلاً ، لأنه لو صححت علته لما اختص الوزغة انتهى .

وأقول : ما رواه الصدوق مع هذه الرواية المؤيدة بعمل الأصحاب تكفيان لأدلة السنن ، و العلة نكتة مناسبة لا يلزم إطرادها .

٩٢ - روضة الواعظين : عن عبدالله بن سيابة قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن غسل يوم عرفة في الأمصار ، فقال : اغتسل أينما كنت (٤) .

٩٣ - الذكرى : روى بكير بن أعين ، عن الصادق عليه السلام قضاء غسل ليالي

→ لم يقيد بعضودن عضو ، واما أنه شرط للدخول في الصلاة ، فلان المفهوم من قوله تعالى «فاطهروا» أن الذي يجب عند الدخول في الصلاة الطهارة الشاملة لجميع الاعضاء ، و انما أوجبت للجنابة ، لخصوصية المورد وهم الرجال المخاطبون ، والحائض غير طاهر أيضاً ، والا لم تؤمر بالتطهر للمباشرة فيجب عليها تحصيل الطهارة للصلاة أيضاً بهذه القرينة .

(١) بصائر الدرجات ص ٣٥٣ ط تبريز ص ١٠٣ ط حجر ، و تراه في الكافي ج ٨

ص ٢٣٢ ، الاختصاص ص ٣٠١ .

(٢) الفقيه ج ١ ص ٤٤ ط نجف .

(٣) الهداية ص ١٩ ط قم .

(٤) روضة الواعظين (٢٩٦) .

الأفراد الثلاث بعد الفجر ، إن فاته ليلاً .

بيان : ربما يتوهم أنه اشتبه عليه ما رواه الشيخ في التهذيب (١) عن بكير قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام في أي الليالي أغتسل في شهر رمضان ؟ قال : في تسع عشرة ، وفي إحدى وعشرين ، و في ثلاث وعشرين ، والغسل أوّل الليل ، قلت : فان نام بعد الغسل ؟ قال : هو مثل غسل الجمعة ، إذا اغتسلت بعد الفجر أجزأك . وهو من مثله بعيد .

١٤ - قرب الاسناد : عن عبد الله بن الحسن ، عن جدّه عليّ بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام قال : سألت عن الرجل يتحرك بعض أسنانه و هو في الصلاة هل يصلح له أن ينزعها ويطرحها ؟ قال إن كان لا يجددماً فلينزعها و ليرم به ، وإن كان دميّ فلينصرف .

قال : و سألت عن الرجل يكون له الثالول أو ينتف بعض لحمه من ذلك الجرح و يطرحه ؟ قال : إن لم يتخوّف أن يسيل الدّم فلا بأس ، وإن تخوّف أن يسيل الدّم فلا يفعل ، و إن فعل فقد نقض من ذلك الصلاة و لا ينقض الوضوء (٢) .

١٥ - فقه الرضا : قال عليه السلام : متى مسست ميتاً قبل الغسل بحرارته فلا غسل عليك ، فان مسست بعد ما برد فعليك الغسل ، وإن مسست شيئاً من جسد من أكله السبع فعليك الغسل ، إن كان فيما مسست عظم ، وما لم يكن فيه عظم فلا غسل عليك في مسّه ، وإن مسست ميتة فاغسل يديك ، و ليس عليك غسل ، إنما يجب عليك ذلك في الانسان وحده (٣) .

(١) التهذيب ج ١ ص ١٠٦ .

(٢) هاتان الروايتان مترافيتان باب نجاسة الميتة الباب ١٣ تحت الرقم ٢ ص ٧٤ و تكرر الثانية في باب ما ينقض الوضوء و ما لا ينقضه ص ٢١٢ ولا يناسبان الباب ، فذكرهما في هذا الباب مقتحماً و السهوناش من طبعة الكمباني حين جمع بين النسخ المختلفة .

(٣) فقه الرضا ص ١٨ .

وقال عليه السلام : إذا اغتسلت من غسل الميت فتوضأ ثم اغتسل كفسلك من الجنابة ، وإن نسيت الغسل فذكرته بعدما صليت فاغتسل وأعد صلاتك (١) .

بيان : اشتراط البرد في وجوب الغسل ممّا لا خلاف فيه بين الأصحاب ، و أمّا القطعة ذات العظم فالمشهور بين الأصحاب وجوب الغسل بمسّها سواء أُبينت من حيٍّ أو ميت ، و نقل الشيخ إجماع الفرقة عليه ، ويظهر من بعض عباراتهم اختصاص الحكم بالمبانة من الميت ، و يحكى عن ابن الجنيد القول بوجوبه ما بينه و بين سنة و توقف فيه المحقّق في المعبر ، و أجاب عمّا استدلّوا به من مرسلّة أيّوب بن نوح (٢) بأنّها مقطوعة و العمل بها قليل ، وقال : دعوى الشيخ الاجماع لم يثبت ، و غايته الاستحباب تفصيلاً من إطراح قول الشيخ والرواية .

ويظهر من هذا أنّ ما ذكره الشيخ لم يكن فتوى مشهوراً بين قدماء الأصحاب و الأحوط العمل بالمشهور ، و هل العظم المجرد بحكم ذات العظم ؟ فيه قولان : أقربهما عدم ، بل مع الاتصال أيضاً يشكل الحكم بالوجوب .

ثمّ إنّّه يدلّ على اشتراط الصلّاة بغسل المسّ كما هو ظاهر بعض الاطلاقات من الأصحاب ، وصرّح جماعة من المحقّقين من المتأخّرين بعدم المستند ، و الأحوط رعاية الاشتراط ، و إن كان إثبات مثل هذا الحكم بمجرّد هذه الرواية لا يخلو من إشكال .

١٦ - فقه الرضا : قال عليه السلام و اغتسل يوم عرفة قبل الزّوال (٣) .

وقال عليه السلام : تتوضأ إذا أدخلت القبر الميت ، و اغتسل إذا غسلت ، ولا

(١) المصدر ص ١٩ .

(٢) رواه في التهذيب عن أيّوب بن نوح عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله (ع) قال إذا قطع من الرجل قطعة فهي ميتة ، فإذا مسّه إنسان فكل ما كان فيه عظم فقد وجب على من يمسه الغسل ، فإن لم يكن فيه عظم فلا غسل عليه ، راجع التهذيب ج ١ ص ١٢٢ ط حبر .

(٣) فقه الرضا : .

تغتسل إذا حملته (١) .

وقال عليه السلام : اعلّموا رحمكم الله أن غسل الجنابة فريضة من فرائض الله جل وعزّ ، وأنّه ليس من الغسل فرض غيره ، وباقي الغسل سنّة واجبة ، ومنهاسنة مسنونة إلا أن بعضها ألزم من بعض ، وأوجب من بعض (٢) .

وقال عليه السلام والغسل ثلاثة وعشرون : من الجنابة ، و الاحرام ، و غسل الميّت ، و من غسل الميّت ، و غسل الجمعة ، و غسل دخول المدينة ، و غسل دخول الحرم ، و غسل دخول مكّة ، و غسل زيارة البيت ، و يوم عرفة ، و خمس ليال من شهر رمضان : أوّل ليلة منه ، و ليلة سبعة عشر ، و ليلة تسعة عشر ، و ليلة إحدى وعشرين ، و ليلة ثلاث وعشرين ، و دخول البيت ، و العيدين ، و ليلة النصف من شعبان ، و غسل الزيارات ، و غسل الاستخارة ، و غسل طلب الحوائج من الله تبارك و تعالى ، و غسل يوم غدِير خمّ .

الفرض من ذلك غسل الجنابة ، و الواجب غسل الميّت ، و غسل الاحرام ، و الباقي سنّة .

و قد روي أن الغسل أربعة عشر وجها ثلاثا منها غسل واجب مفروض متى ما نسيته ثم ذكرته بعد الوقت اغتسل ، وإن لم تجد الماء تيمّم ، ثم إن وجدت الماء فعليك الاعادة ، وإحدى عشر غسلاً سنّة : غسل العيدين ، و الجمعة ، و غسل الاحرام و يوم عرفة ، و دخول مكّة ، و دخول المدينة ، و زيارة البيت ، و ثلاث ليال من شهر رمضان : ليلة تسعة عشر ، و ليلة إحدى وعشرين ، و ليلة ثلاث وعشرين ، و متى ما نسي بعضها أو اضطرّ أو به علة تمنعه من الغسل ، فلا إعادة عليه ، و أدنى ما يكفيك ويجزيك من الماء ما تبلّ به جسدك مثل الدّهن ، و قد اغتسل رسول الله صلى الله عليه وآله و بعض نسائه بصاع من ماء .

و روي أنّه يستحبّ غسل ليلة إحدى وعشرين ، لأنّها الليلة التي رفع

(١) فقه الرضا ص ٢٠ .

(٢) فقه الرضا ص ٣ .

فيها عيسى بن مريم صلوات الله عليه ، و دفن أمير المؤمنين علي<sup>عليه السلام</sup> وهي عندهم ليلة القدر ، و ليلة ثلاث وعشرين هي الليلة التي يرجى فيها .

و كان أبو عبدالله<sup>عليه السلام</sup> يقول : إذا صام الرجل ثلاثة و عشرين من شهر رمضان جازله أن يذهب و يجيء في أسفاره ، و ليلة تسعة عشر من شهر رمضان هي التي ضرب فيها جدنا أمير المؤمنين صلوات الله عليه ، و يستحب فيها الغسل (١) . وقال : إذا طلع الفجر من يوم العيد فاغتسل وهو أوّل أوقات الغسل ، ثم إلى وقت الزوال (٢) .

بيان : قال الشهيد في الذكرى : الظاهر أن غسل العيدين ممتدّ بامتداد اليوم ، عملاً باطلاق اللفظ و يتخرّج من تعليل الجمعة أنه إلى الصلاة أو إلى الزوال الذي هو وقت صلاة العيد وهو ظاهر الأصحاب .

١٧- كتاب سلام بن أبي عمرة : عن معروف بن خربوذ المكي ، عن أبي جعفر<sup>عليه السلام</sup> قال : دخلت عليه فأنشأت الحديث ، فذكرت باب القدر ، فقال : لا أراك إلا هناك ، اخرج عني ، قال : قلت : جعلت فداك إنني أتوب منه ، فقال : لا والله حتى تخرج إلى بيتك و تغتسل و تتوب منه إلى الله ، كما يتوب النصراني من نصرانيته ، قال : ففعلت .

١٨- قرب الاسناد : عن محمد بن الوليد ، عن عبدالله بن بكير قال : سألت أبا عبدالله<sup>عليه السلام</sup> عن الغسل في رمضان ، وأي الليالي أغتسل ؟ قال : تسع عشرة ، و إحدى وعشرين ، و ثلاث وعشرين (٣) .

١٩- الخصال : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن محمد بن عيسى اليقطيني

(١) فقه الرضا ص ٣ .

(٢) فقه الرضا ص ١٢ .

(٣) قرب الاسناد ص ١٠٢ ط نجف ص ٧٨ ط حجر ، و بعده : قال : فقلت لابي

عبدالله عليه السلام : فان نام بعد الغسل ؟ قال : فقال : ليس هو مثل غسل يوم الجمعة ؛ اذا اغتسلت بعد الفجر كفاك .



عن القاسم بن يحيى ، عن جدّه الحسن بن راشد ، عن أبي بصير و محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : من غسل منكم ميتاً فليغتسل بعد ما يلبسه أكفانه (١) .

بيان : يدلّ على خلاف ما هو المشهور من استحباب تقديم الغسل على التكفين وهو أنسب بتعجيل التجهيز .

٢٠- تحف العقول : عن أمير المؤمنين عليه السلام في حديث الأربعمائة قال : غسل الأعياد ظهور لمن أراد طلب الحوائج ، و اتباع السنة (٢) .

وقال : من مسّ جسد ميت بعد ما يبرد لزمه الغسل ، ومن غسل مؤمناً فليغتسل بعد ما يلبسه أكفانه ولا يمسه بعد ذلك فيجب عليه الغسل (٣) .  
بيان : لعلّ الغسل الأخير محمول على الاستحباب .

٢١- الاحتجاج (٤) وغيبة الشيخ : فيما كتب محمد بن عبد الله الحميري إلى القائم حيث كتب : روي لنا عن العالم أنّه سئل عن إمام صلى بقوم بعض صلاتهم ، و حدثت عليه حادثة ، كيف يعمل من خلفه ؟ فقال : يؤخّر ويتقدّم بعضهم ، و يتمّ صلاتهم و يغتسل من مسّه .

التوقيع : ليس على من مسّه إلاّ غسل اليد ، وإذا لم تحدث حادثة تقطع الصلاة تمّم صلاته مع القوم .

وعنه قال : كتبت : وروي عن العالم عليه السلام أنّ من مسّ ميتاً بحرارته غسل يده ، و من مسّه وقد برد فعليه الغسل ، و هذه الميت في هذه الحالة لا يكون إلاّ بحرارته ، فالعمل في ذلك على ما هو ؟ و لعلّه ينحّيه بشيابه ولا يمسه ، فكيف يجب عليه الغسل ؟

(١) الخصال ج ٢ ص ١٥٩ .

(٢) تحف العقول ص ٩٥ ط الاسامية .

(٣) المصدر ص ١٠٢ .

(٤) الاحتجاج ص ٢٦٩ .

التوقيع : إذا مسّه في هذه الحالة لم يكن عليه إلاّ غسل يده (١).

بيان : ظاهره وجوب غسل اليد بمسّ الميت يابساً ، كما ذهب إليه العلامة وقوله « إذا لم تحدث حادثة » أي على الامام أو على من أخر الميت ، و على الأخير قوله « تتمّ صلاته » أي بعد غسل اليد ، أو قبله بأن يكون غسل اليد على الاستحباب .

٣٣- اكمال الدين : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة والحسن بن عليّ بن فضال معا عن يونس ابن يعقوب ، عن سعيد الأعرج ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لمّا مات إسماعيل أمرت به [ و هو مسجّى أن يكشف عن وجهه ، فقبلت جبهته وذقنه و نحره ، ثمّ أمرت به ] (٢) فغطّيت ثمّ قلت : اكشفوا عنه ، فقبلت أيضاً جبهته وذقنه و نحره . ثمّ أمرتهم فغطّوه ، ثمّ أمرت به فغسل ثمّ دخلت عليه وقد كفّن فقلت : اكشفوا عن وجهه ، فقبلت جبهته وذقنه ونحره وعوذته ثمّ قلت : أدرجوه فقبل : بأيّ شيء وعوذته فقال بالقرآن (٣) .

بيان : حمل الشيخ .. رحمه الله .. التقبيل على ما قبل البرد ، ولا حاجة إليه لأنّ جواز التقبيل لا ينافي وجوب الغسل بوجهه ، وعدم الذكّر لا يدلّ على العدم وقد أشار إليه الصدوق رحمه الله أيضاً .

٣٣- المصباح : للشيخ عن زرارة عن أحدهما عليه السلام قال : سأله عن اللّيالي التي يستحبّ فيها الغسل في شهر رمضان ، فقال : ليلة تسع عشر ، و ليلة إحدى وعشرين ، و ليلة ثلاث وعشرين ، و قال : في ليلة تسع عشرة يكتب وفد الحاجّ وفيها يفرق كلّ أمر حكيم ، و ليلة إحدى وعشرين فيها رفع عيسى ، و فيها قبض وصيّ موسى عليه السلام ، و فيها قبض أمير المؤمنين عليه السلام ، و ليلة ثلاث وعشرين هي

(١) كتاب النبية ص ٢٤٥ .

(٢) ما بين العلامتين ساقط من الكمباني .

(٣) اكمال الدين و اتمام النعمة ج ١ ص ١٦٠ .

ليلة الجهنى\* .

و حديثه أنه قال لرسول الله ﷺ : إن منزلي ناء عن المدينة ، فمرني بليلة أدخل فيها ، فأمره بليلة ثلاث وعشرين .

٢٢ - الاقبال : من كتاب المختصر المنتخب في عمل يوم عاشورا قال : ثم تنأغب للزيارة فتبدأ وتغتسل الخبر (١) وذكر ليوم المولد غسلًا لزيارة النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الصادق عليه السلام (٢) لكن الرواية غير مختصة بذلك اليوم .

و كذا روى عن محمد بن مسلم الغسل لزيارة أمير المؤمنين و ليس في الرواية التخصيص بذلك اليوم (٣) و يفهم من كلامه رضوان الله عليه الاختصاص .  
و قال : وجدنا في كتب العبادات عن النبي ﷺ أنه قال : من أدرك شهر رجب فاغتسل في أوله و أوسطه و آخره خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه (٤)  
و ذكر زيارة الحسين عليه السلام في اليوم الأول و اليوم الخامس عشر و يستحب الغسل للزيارة ، و عمل أم داود في الوسط مشتمل على الغسل لمن عمل به (٥) .  
و قال عند ذكر أعمال اليوم السابع و العشرين من رجب : اعلم أن الغسل في هذا اليوم الشريف من شريف التكليف ، و لم يذكر رواية و ذكر الزيارة لأمر المؤمنين عليه السلام من غير رواية ، و ذكر الغسل في ليلة النصف من شعبان لزيارة الحسين عليه السلام من غير اختصاص للرواية بها .

و منه قال : روى ابن أبي قرّة في كتاب عمل شهر رمضان بإسناده ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يستحب الغسل في أول ليلة من شهر رمضان ، و ليلة النصف منه ، و قال : و قد ذكره جماعة من أصحابنا الماضين ، فلا يطيل بذكر أسماء المصنفين ، و وقت اغتسال شهر رمضان قبل دخول العشاء ، و يكفي ذلك الغسل

(١) الاقبال : ٥٧١ ، و تمام الخبر في ج ١٠١ ص ٣١٣ كتاب المزار .

(٢) الاقبال : ٦٠٤ . (٣) الاقبال : ٦٠٨ .

(٤) الاقبال ص ٦٢٨ -

(٥) الاقبال ص ٦٦٠ ، راجع ص ٣٩٩ ج ٩٨ من البحار .

لليلة جميعها ، وروي أن الغسل في أوّل الليل ، وروي بين العشائين ، وروينا ذلك عن الأئمة الطاهرين (١) .

ومنّه قال : و رأيت في كتاب أعتقد أنّه تأليف أبي محمد جعفر بن أحمد القميّ عن الصادق عليه السلام من اغتسل أوّل ليلة من شهر رمضان في نهر جار ويصبّ على رأسه ثلاثين كفاً من الماء ، طهر إلى شهر رمضان من قابل (٢) .

و من ذلك الكتاب المشار إليه عن الصادق عليه السلام من أحبّ أن لا يكون به الحكة فليغتسل أوّل ليلة من شهر رمضان ، [ فأنه من اغتسل أوّل ليلة من شهر رمضان لا تصيبه حكة و ] يكون سائماً منها إلى شهر رمضان قابل (٣) .

ومنّه نقلاً من كتاب الأغسال لأحمد بن محمد بن عيشا باسناده إلى أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قال : لما كان أوّل ليلة من شهر رمضان ، قام رسول الله صلى الله عليه وآله فحمد الله و أثنى عليه إلى أن قال : حتّى إذا كان أوّل ليلة من العشر قام فحمد الله و أثنى عليه وقال مثل ذلك ثمّ قام وشمر وشدّ المززر ، وبرز من بيته واعتكف وأحيا الليل كلّهُ ، و كان يغتسل كلّ ليلة منه بين العشائين الحديث (٤) .

و منه باسناده إلى سعد بن عبد الله ، عن عليّ بن إبراهيم بن هاشم ، عن أبيه عن النوفليّ ، عن السكونيّ ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليهم أنّه قال : من اغتسل أوّل يوم من السنّة في ماء جار و صبّ على رأسه ثلاثين غرفة كان دواء لسنّته (٥) .

بيان : أوّل السنّة يحتمل أوّل المحرم ، وأوّل شهر رمضان لورود الرواية بأنّه أوّل السنّة .

٢٥- الاقبال : قال في سياق أعمال الليلة الثالثة : وفيها يستحبّ الغسل

على مقتضى الرواية التي تضمنت أن كلّ ليلة مفردة من جميع الشهر يستحبّ

(١-٣) الاقبال : ١٤ .

(٤) الاقبال ص ٢١ .

(٥) الاقبال ص ٨٦ .

فيها الغسل (١) .

ومنه عن علي بن عبد الواحد النهدي ، عن علي بن حاتم قال : حدثنا أحمد بن علي ، عن محمد بن أبي الصهبان ، عن محمد بن سليمان قال : إن عدة من أصحابنا اجتمعوا على هذا الحديث ، منهم يونس بن عبد الرحمن ، عن عبد الله ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام و صالح الجذاء ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي الحسن عليه السلام و سماعة عن أبي عبد الله عليه السلام قال محمد بن سليمان و سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن هذا الحديث فأخبرني به ، قالوا هؤلاء جميعاً :

سألنا عن الصلاة في شهر رمضان كيف هي ؟ وكيف فعل رسول الله ﷺ ؟ فقالوا جميعاً : إنه لما دخلت أول ليلة من شهر رمضان على رسول الله ﷺ صلى المغرب و ساقوا الحديث إلى أن قالوا : فلمّا كان ليلة تسع عشرة من شهر رمضان اغتسل حين غابت الشمس ، و صلى المغرب بغسل ، و ساقوا إلى أن قالوا : فلمّا كان ليلة ثلاث و عشرين اغتسل أيضاً كما اغتسل في ليلة إحدى و عشرين (٢) .  
و منه قال : و روينا عن الشيخ المفيد في المقنعة في رواية عن أبي عبد الله عليه السلام أنه يستحب الغسل ليلة النصف من شهر رمضان (٣) .

و منه قال : و روينا باسنادنا إلى محمد بن أبي عمير من كتاب علي بن عبد الواحد النهدي عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان رسول الله ﷺ يغتسل في شهر رمضان في العشر الأواخر في كل ليلة (٤) .

و منه قال : و قد روينا باسنادنا إلى الحسين بن سعيد باسناده إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : غسل ليلة إحدى و عشرين من شهر رمضان سنة (٥) .

و منه قال : و روى علي بن عبد الواحد في كتابه باسناده إلى عيسى بن راشد عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سأله عن الغسل في شهر رمضان فقال : كان أبي يغتسل

(٢) الاقبال : ١٢ .

(١) الاقبال ص ١٢١ .

(٣) الاقبال ص ١٥٠ .

(٤-٥) المصدر ص ١٩٥ .



في ليلة تسع عشرة ، وإحدى وعشرين و ثلاث و عشرين و خمس و عشرين (١) .  
قال : ومن الكتاب المذكور بإسناده ، عن حنان بن سدير ، عن ابن أبي  
يعفور ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن الغسل في شهر رمضان ، قال اغتسل  
ليلة تسع عشرة ، و إحدى وعشرين ، وثلاث و عشرين ، و سبع و عشرين ، وتسع  
وعشرين (٢) .

ومنه : نقلاً من كتاب محمد بن علي الطرازي ، عن عبد الباقي بن يزداد ، عن  
محمد بن وهبان البصري ، عن محمد بن الحسن بن جمهور ، عن أبيه ، عن جده محمد ، عن  
حماد بن عيسى . عن حماد بن عثمان قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام ليلة إحدى  
وعشرين من شهر رمضان ، قال لي : يا حماد اغتسلت ؟ قلت : نعم ، جعلت فداك .  
الحديث (٣) .

و منه قال . و عن النبي صلى الله عليه وآله أنه كان يغتسل في ليلة سبعة عشر .  
و منه قال : روينا بعدة طرق منها بإسنادنا إلى هارون بن موسى النلعكبري  
باسناده إلى برید بن معاوية ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : رأيته اغتسل في ليلة ثلاث و  
عشرين من شهر رمضان مرة في أول الليل و مرة في آخره (٤) .

و منه روينا بإسنادنا إلى الحسين بن سعيد ، عن كتاب علي بن عبد الواحد  
النهدي ، عن حماد ، عن حريز ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله قال : قال  
لي أبو عبد الله عليه السلام : اغتسل في ليلة أربع و عشرين من شهر رمضان (٥) .

و منه قال : و روي بإسناد متصل إلى الحسن بن راشد قال : قلت لأبي  
عبد الله عليه السلام إن الناس يقولون إن المغفرة تنزل على من صام من شهر رمضان  
ليلة القدر ، فقال : يا حسن إن القاريجار إنما يعطى أجره عن فراغه ، من ذلك

(١) الاقبال ص ٢٢٠ .

(٢) الاقبال ص ٢٢٦ . (٣) المصدر : ٢٠٠ .

(٤) المصدر ص ٢٠٧ .

(٥) المصدر ص ٢١٥ .

ليلة العيد ، قلت : جعلت فداك فما ينبغي لنا أن نفعل فيها ؟ قال : إذا غربت الشمس فاغتسل الحديث (١) .

**العلل :** عن أبيه ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد السيمارى ، عن القاسم بن يحيى ، عن جده الحسن بن راشد مثله (٢) **بيان :** القاري جار معرب كار كر .

**٢٦ - الاقبال :** روينا باسنادنا إلى الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : الغسل يوم الفطر سنة (٣) .  
ومنه من كتاب محمد بن أبي قرّة باسناده إلى أبي عنبسة عن أبي عبدالله عليه السلام قال : صلاة العيد يوم الفطر أن تغتسل من نهر ، فإن لم يكن نهر فقل ! أنت بنفسك استقاء الماء بتخشع ، وليكن غسلك تحت الظلال أو تحت حائط ، و تستر بجهدك فإذا هممت بذلك فقل اللهم إيماناً بك ، و تصديقاً بكتابك ، و اتباع سنة نبيك محمد عليه السلام ثم سمّ و اغتسل فإذا فرغت من الغسل فقل اللهم اجعله كفارة لذنوبي و طهر ديني اللهم اذهب عني الدنس (٤) .

**بيان :** ل أمر من ولي يلي ويدل على استحباب تولي مقدمات العبادة بنفسه ولا يلزم أن يكون خلافه داخل في الاستعانة المكروهة .

**٢٧ - المصباح :** عن المعلّى بن خنيس ، عن الصادق عليه السلام في يوم النيروز قال : إذا كان يوم النيروز فاغتسل ، و البس أنظف ثيابك الحديث (٥) .

**٢٨ - الاقبال :** قال : إذا كنت بمشهد الحسين في يوم عرفة ، فاغتسل غسل الزيارة ، و قال في عمل يوم عرفة : فاغتسل الغسل المأمور به في عرفة ، فإنه من

(١) الاقبال ص ٢٧١ .

(٢) علل الشرايع ج ٢ ص ٧٥ .

(٣) الاقبال ص ٢٧٩ .

(٤) الاقبال ص ٢٧٩ وفيه : ول أنت .

(٥) المصباح ص ٥٩١ .

المهمّات إلى قال : و ليكن غسلك قبل الظهرين بقليل (١).

ومنه : من كتاب محمد بن علي الطّرازيّ قال : رويناه باسنادنا إلى عبد الله بن جعفر الحميريّ . عن هارون بن مسلم ، عن أبي الحسن الليثيّ ، عن أبي عبد الله عليه السلام في حديث طويل ذكر فيه فضل يوم الغدير إلى أن قال : فإذا كان صبيحة ذلك اليوم ، وجب الغسل في صدر نهاره الحديث (٢) .

ومنه باسناده إلى أبي الفرج محمد بن عليّ بن أبي قرّة باسناده إلى عليّ بن محمد القميّ رفعه في خبر المباهلة وهي يوم أربع وعشرين من ذي الحجّة ، و قيل يوم إحدى وعشرين ، وقيل يوم سبعة وعشرين ، وأصحّ الروايات يوم أربعة وعشرين والزّيارة فيه قال : إذا أردت ذلك فابدأ بصوم ذلك اليوم شكر الله تعالى ، و اغتسل والبس أنظف ثيابك (٣) .

٢٩ - اختيار ابن الباقي : قال أمير المؤمنين عليه السلام : غسل الأعياد طهور لمن أراد طلب الحوائج بين يدي الله عزّ وجلّ ، و اتباع لسنة رسول الله ﷺ .

٣٠ - فلاح السائل : الأغسال المندوبة : غسل التوبة ، وغسل الجمعة ، و غسل أوّل ليلة من شهر رمضان ، و غسل كلّ ليلة مفردة منه ، و أفضل أغساله غسل ليلة النصف منه ، و غسل ليلة سبع عشرة منه ، و غسل ليلة تسع عشرة منه ، و غسل ليلة إحدى وعشرين منه ، و غسل ليلة ثلاث وعشرين منه .

و ذكر الشيخ ابن أبي قرّة - رحمه الله - في كتاب عمل شهر رمضان : و غسل ليلة أربع وعشرين منه ، و ليلة خمس وعشرين منه ، و ليلة سبع وعشرين منه و ليلة تسع وعشرين منه ، و روى في ذلك روايات .

و غسل ليلة عيد الفطر ، و غسل يوم عيد الفطر ، و غسل يوم عرفة و هو تاسع ذي الحجّة ، و غسل عيد الأضحى عاشر ذي الحجّة ، و غسل يوم الغدير ثامن عشر ذي الحجّة ، و غسل يوم المباهلة ، و هو الرابع والعشرون من ذي الحجّة ، و

غسل يوم مولد النبي ﷺ وهو يوم سابع عشر ربيع الأول ، وغسل صلاة الكسوف إذا كان قد احترق كله وتركها متعمداً ، فيغتسل ويقضيها ، وغسل صلاة الحاجة ، وغسل صلاة الاستخارة ، وغسل الاحرام ، وغسل دخول مسجد الحرام ، ودخول الكعبة ، ودخول المدينة ، ودخول مسجد النبي ﷺ ، وعند زيارته عليه أكمل الصلواة ، وعند زيارة الأئمة من عمرته أين كانت قبورهم ، عليهم أفضل التحيات .

و غسل أخذ التربة من ضريح الحسين ﷺ في بعض الروايات (١) .  
وروى ابن بابويه في الجزء الأول من كتاب مدينة العلم عن الصادق ﷺ حديثاً في الاغسال ، وذكر فيها غسل الاستخارة ، وغسل صلاة الاستخارة ، وغسل صلاة الاستسقاء ، وغسل الزيارة ، ورأيت في الأحاديث من غير كتاب مدينة العلم أن مولانا علياً ﷺ كان يغتسل في الليالي الباردة طلباً للنشاط في صلاة الليل (٢) .

٣٩- الهداية للصدوق : قال الصادق ﷺ: غسل الجنابة والحوض واحد .  
وروي أن من قصد مصلوباً فنظر إليه وجب عليه الغسل عقوبة (٣) .  
بيان : قال أكثر الأصحاب باستحباب هذا الغسل ، واستندوا إلى هذه الرواية ، ورواها في الفقيه (٤) أيضاً هكذا مراسلاً ، وذهب أبو الصلاح إلى الوجوب وإثبات الوجوب بمثلها مشكك ، والأصحاب قيدوه بكونه بعد ثلاثة أيام ، وقال الأكثر : الحكم شامل لما كان بحق أم لا ، أو بالكيفية الشرعية أم لا ، لا لاطلاق النص ، وهو كذلك ، لكن لا بد من تقييده بما يسمى صلباً

(١) فلاح السائل ص ٦١ و ٦٢ .

(٢) لم نجده في المصدر المطبوع ، ولعله في القسم المخطوط الذي لم يطبع بعد وقد أخرجه العلامة النوري في المستدرک ج ١ ص ١٥١ ، أيضاً .

(٣) الهداية ص ١٩ ط قم .

(٤) الفقيه ج ١ ص ٤٥ .

في العرف .

**أقول :** سيأتي أغسال الاستخارة ، وصلاة الحاجة وغيرها في مواضعها ، وحصر بعض الأصحاب الأغسال المندوبة فذكر فيها غسل العيدين ، والمبعض ، والغدير ، والنيروز ، والدحو ، والجمعة ، والمباهلة ، والتوبة ، والحاجة ، والاستخارة ، والتروية ، وعرفة ، والطواف ، والحلق ، والذبح ، ورمي الجمار ، وإحرامى الحج . والعمره ، ودخول الكعبة ، ومكة ، والمدينة ، وحرمةيهما ، ومسجديهما والاستسقاء ، والمولود ، ومن غسل ميتاً أو كفته أو مسّه بعد تفسيه ، وليلني نصف رجب وشعبان ، والكسوف مع الشرط ، وقتل الوزغة ، والسعي إلى رؤية المصلوب بعد ثلاث ، وعند الشك في الحدث الأكبر مع تيقن الطهارة ، والحدث بعد غسل العضو ، وغسل الجنابة لمن مات جنباً ، وفراى من شهر رمضان : الخمس عشرة (١) و ثاني الغسلتين ليلة ثلاث وعشرين منه ، وزيارة البيت ، وأحد المعصومين عليهم السلام وإثبات بعضها لا يخلو من إشكال .

## ٢

## (( باب ))

\* ( جوامع أحكام الأغسال الواجبة ) \*

\* ( و المندوبة و آدابها ) \*

١ - قرب الاسناد و كتاب المسائل : باسنادهما ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى عليه السلام قال : سأله هل يجزيه أن يغتسل قبل طلوع الفجر ؟ [و] هل يجزيه ذلك من غسل العيدين ؟ قال : إن اغتسل يوم الفطر و الأضحى قبل طلوع الفجر لم يجزه وإن اغتسل بعد طلوع الفجر أجزأه (١) .

بيان : في بعض النسخ هل يجزيه فالظاهر أنه تأكيد لقوله : « هل يجزيه » سابقاً ، و في بعضها و هل يجزيه مع الواو ، فالظاهر كون السؤال الأول عن إيقاع غسل الجنابة قبل الفجر ، و الثاني عن إجزائه عن غسل العيدين ، فيدل على تداخل الأغسال للمسنونة و الواجبة .

٢ - قرب الاسناد : عن محمد بن الوليد ، عن عبدالله بن بكير قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الغسل في رمضان و أي الليل أغتسل ؟ قال : تسع عشرة ، و إحدى و عشرين ، و ثلاث و عشرين ، و في ليلة تسع عشرة يكتب وفد الحاج ، و فيها ضرب أمير المؤمنين ، و قضى عليه السلام ليلة إحدى و عشرين ، و الغسل أوّل الليل (٢) .

و بهذا الاسناد قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : فإن نام بعد الغسل ؟ قال : فقال : أليس هو مثل غسل يوم الجمعة ، إذا اغتسلت بعد الفجر كفأك (٣) .

٣ - العيون (٤) و العلل : عن الحسين بن أحمد بن إدريس -- رحمه الله --

(١) قرب الاسناد ص ١١١ ط نجف و ص ٨٧ ط حجر .

(٢-٣) قرب الاسناد ص ٨٢ ط حجر و ص ١٠٢ ط نجف .

(٤) عيون الاخبار ج ٢ ص ٨٢ .

عن أبيه ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن النضر قال : سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن القوم يكونون في السفر فيموت منهم ميت ، ومعهم جنب ، ومعهم ماء قليل قدر ما يكفي أحدهم (١) أيهم يبدأ به ، قال : يغتسل الجنب و يترك الميت ، لأنّه هذا فريضة وهذا سنة (٢) .

بيان : اعلم أن الأصحاب فرضوا المسئلة فيما إذا اجتمع ميت ومحدث وجنب ، ومعهم من الماء ما يكفي أحدهم كما ورد في رواية رواها الصدوق في الفقيه (٣) بسند صحيح ، عن ابن أبي نجران أنه سأل أبا الحسن موسى بن جعفر عليه السلام عن ثلاثة نفر كانوا في سفر أحدهم جنب ، والثاني ميت ، والثالث على غير وضوء ، وحضرت الصلاة ومعهم من الماء قدر ما يكفي أحدهم ، من يأخذ الماء ؟ وكيف يصنعون ؟ فقال : يغتسل الجنب ، ويدفن الميت بتميم ، و يقيمتم الذي هو على غير وضوء ، لأنّ الغسل من الجنابة فريضة ، وغسل الميت سنة ، و التيمم للآخر جاز .

وذكروا أنه إن كان الماء ملكاً لأحدهم اختص به ولم يكن له بذله لغيره ولو كان مباحاً وجب على كل من المحدث والجنب المبادرة إلى حيازته ، فإن سبق إليه أحدهما وحازه اختص به ، ولو توافيا دفعة اشتركا ، ولو تغلب أحدهما أتم وملك ، وإن كان ملكاً لهم جميعاً أو لمالك يسمح بذله ، فلا ريب أنّ لملاً كه الخيرة في تخصيص من شأوا به ، وإنما الكلام في من الأولى ؟

فقال الشيخ في النهاية أنه الجنب ، واختاره الأكثر ، وقيل الميت ، وقال الشيخ : في الخلاف : إن كان لأحدهم فهو أحق به ، وإن لم يكن لواحد بعينه تخيروا في التخصيص .

(١) في العيون قدر ما يكفي أحدهما به : أيهما بيده به ؟ وهو أظهر ، وفي الملل ما يكفي أحدهم أيهم ؟ فلعل الجمع على المجاز ، أو لأن المراد أن بعضهم محدث ولم يذكر في السؤال ولا في الجواب لظهوره وظهور حكمه ، منه عفى عنه ، كذا بخطه قدس سره في الهامش .

(٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٨ .

(٣) الفقيه ج ١ ص ٥٩ ،

و الرّوايتان معتبرتان مؤيدتان بالشهرة ، و معلّتان ، فلا معدل عنهما ، و وردت رواية مرسلة بتقديم الميّت ، فيمكن حملها على ما إذا كان الماء ملكاً للميّت ويمكن القول بأنّ الجنب مع كونه أولى يجوز له إثارة الميّت ، بل يستحبّ له ذلك ، كما يظهر من الشيخ في الخلاف ، و قد عرفت أنّ المراد بالفرض ما ظهر وجوبه من القرآن و بالسنة غيره .

٤- الخصال : في حديث الأعمش عن الصادق عليه السلام : قال غسل الجنابة و الحيض واحد (١) .

المقنع : (٢) و الامالي (٣) و الهداية مرسلاته (٤) .

٥- تحف العقول : عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : غسل الأعياد طهور لمن أراد طلب الحوائج بين يدي الله عزّ وجل ، و اتباع للسنة (٥) .

٦- فقه الرضا عليه السلام : الوضوء في كلّ غسل ، ما خلا غسل الجنابة ، لأنّ غسل الجنابة فريضة تجزيه عن الفرض الثاني ، و لا تجزيه سائر الأغسال عن الوضوء ، لأنّ الغسل سنّة ، و الوضوء فريضة ، و لا تجزي سنّة عن فرض ، و غسل الجنابة و الوضوء فريضتان ، فإذا اجتمعا فأكبرهما يجزي عن أصغرهما ، وإذا اغتسلت لغير جنابة فابدأ بالوضوء ثمّ اغتسل ، و لا يجزيك الغسل عن الوضوء . فان اغتسلت و نسيت الوضوء فنوّضاً و أعد الصلاة (٦) .

بيان : نقل الصدوق هذه العبارة بعينها في الفقيه (٧) و أكثر ما يذكره هو

(١) الخصال ج ٢ ص ١٥١ .

(٢) المقنع ص ١٣ ط الاسلامية .

(٣) أمالي الصدوق ص ٣٨٤ .

(٤) الهداية ص ١٩ .

(٥) تحف العقول ص ٩٥ .

(٦) فقه الرضا ص ٤٠٣ .

(٧) الفقيه ج ١ ص ٤٦ .



ووالده بلا سند مأخوذ من هذا الكتاب (١) .

وأجمع علماؤنا على أن غسل الجنابة مجزئ عن الوضوء ، و اختلف في غيره من الأغسال فالمشهور أنه لا يكفي بل يجب معه الوضوء للصلاة ، سواء كان فرضاً أو نفلاً ، [ و قال المرتضى - رحمه الله - لا يجب الوضوء مع الغسل سواء كان فرضاً أو نفلاً و هو مختار ابن الجنيد وكثير من المتأخرين ، وعليه دلّت الأخبار الكثيرة . و أكثر القائلين بالوجوب خيروا بين تقديم الوضوء على الغسل وتأخيره عنه مع أفضلية التقديم ، و نقل عن الشيخ في الجمل القول بوجوب تقديم الوضوء للحايض والنفساء على الغسل ، و نقله المحقق عن الراوندي\* و تنخير بين نيّة الرفع والاستباحة فيهما على الحالين ، وعن ابن إدريس أنها تنوى نيّة الاستباحة لا الرفع في الوضوء ، و الأمر في النيّة هين ، و الأحوط تقديم الوضوء ، و مع التأخير النقض بالحدث الأصغر و الوضوء بعده والله يعلم .

٧- السرائر : من كتاب حريز بن عبدالله ، عن الفضيل و زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قالوا : قلنا له : أيجزى إذا اغتسلت بعد الفجر للمجموعة ؟ قال : نعم (٢) . و عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا اغتسلت بعد طلوع الفجر أجزأك غسلك ذلك للجنابة و الجمعة و عرفة و النحر و الحلق و الذبح و الزيارة ، فإذا اجتمعت عليك لله حقوق أجزأك عنها غسل واحد . قال زرارة : قال : و كذلك المرأة يجزئها غسل واحد لجنابتها و إحرامها و جمعتها و غسلها من حيضها و عيدها (٣) .

و منه : نقلاً من كتاب محمد بن علي\* بن محبوب ، عن علي\* بن السندي ،

(١) بل قد عرفت مراراً أنه كتاب التكليف لابن أبي المزاهر الشلمغاني عمله في حال استقامته رسالة عملية ترجع اليه العوام كسائر ما عمل على طبقه في ذاك العهد من الرسائل ، و الشبهة فيها وفي سياق ألفاظها لا تدل على أن بعضها اخذ من بعض ، كما هو المعمود اليوم بين الرسائل العملية .

عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أحدهما عليه السلام مثله وزاد في آخره و قال زرارة : حرّم اجتماعت في حرمة يجزيك عنها غسل واحد (١) .

و بهذا الاسناد ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا حاضت المرأة و هي جنب أجزأها غسل واحد (٢) .

و منه : من الكتاب المذكور ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن الحسن ، عن زرعة ، عن سماعة قال : سأله عن الرجل يجامع المرأة فتحيض قبل أن تغتسل من الجنابة ، قال : غسل الجنابة عليها واجب (٣) .

بيان : يستفاد من تلك الأخبار تداخل الأغسال مطلقاً كما هو مختار كثير من المحققين ، و نفاذ جماعة مطلقاً ، و قال بعضهم بالتفصيل .

و جملة القول فيه أنه إذا اجتمع على المكلف غسلان فصاعداً ، فأمّا أن يكون الكل واجباً أو يكون الكل مستحباً ، أو بعضها واجباً و بعضها مستحباً : فان كان الكل واجباً ، فان قصد الجميع في النية فالظاهر إجزأؤه عن الجميع ، و إن لم يقصد تعييناً أصلاً فالظاهر أيضاً إجزأؤه عن الجميع إن تحقق ما يعتبر في صحة النية من القرية و غيرها ، إن قلنا باعتبار أمرزائد على القرية ، و إن قصد حدثاً معيناً فان كان الجنابة فالمشهور بين الأصحاب إجزأؤه عن غيره ، بل قيل : إنه متفق عليه ، و إن كان غيرها ففيه قولان و الأقوى أنه كالأول و ظاهر القول بعدم التداخل عدم الاجزاء مطلقاً و لو كان كلها مستحباً فالظاهر التداخل أيضاً ، سواء قصد الأسباب بأسرها أم لا .

و قال العلامة - رحمه الله - لوني بالواحد الجميع فالوجه الاجزاء ، و الأحوط ذلك .

و لو كان بعضها واجباً و بعضها مستحباً ، فان نوى الجميع فالظاهر الاجزاء و إن نوى الواجب كالجنابة فالظاهر أيضاً الاجزاء كما اختاره الشيخ في الخلاف

و المبسوط ، و إن منعه العلامة ، و استشكله المحقق ، ولو نوى المندوب كالجمعة دون الواجب كالإجابة فلا يبعد أيضاً الاجزاء كما يدل عليه بعض الأخبار ، و الأحوط قصد الجميع .

### تقريب

قال الكراجكي " .. رحمه الله .. في كنز الفوائد : ذكر شيخنا المفيد في كتاب الاشراف: رجل اجتمع عليه عشرون غسلاً فرض ، وسنة ، و مستحباً أجزاءه عن جميعها غسل واحد ، هذا رجل احتلم وأجنب نفسه بانزال الماء ، و جامع في الفرج و غسل ميتاً ، و مساً آخر بعد برده بالموت قبل تغسيله ، و دخل المدينة لزيارة رسول الله ﷺ و أراد زيارة الأئمة عليهم السلام هناك ، و أدرك فجر يوم العيد . و كان يوم جمعة و أراد قضاء غسل يوم عرفة ، و عزم على صلاة الحاجة ، و أراد أن يقضي صلاة الكسوف و كان عليه في يومه بعينه صلاة ركعتين بغسل ، و أراد التوبة من كبيرة على ما جاء عن النبي ﷺ ، و أراد صلاة الاستخارة ، و حضرت صلاة الاستسقاء ، و نظر إلى مصلوب ، و قتل وزغة ، و قصد إلى المباهلة ، و أهرق عليه ماء غالب النجاسة انتهى .

أقول : في عدد الأخير في الأغسال تمحّل ، و يظهر منه استحباب قضاء غسل عرفة ، و لم نقف له على مستند .

٨ - تفسير علي بن ابراهيم : عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان بن داود ، عن المنقري ، عن حماد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : في وصف لقمان عليه السلام لم يره أحد من الناس على بول ولا غائط ولا اغتسال لشدة تسنّره ، وعموق نظره و تحفّظه في أمره (١) .

٩ - العيون (٢) و العلل : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن عيسى اليقطيني ، عن درست ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن أبي الحسن عليه السلام قال :

(١) تفسير علي بن ابراهيم ص ٥٠٦ .

(٢) عيون الاخبار ج ٢ ص ٨٢ .

دخل رسول الله ﷺ على عائشة و قد وضعت قمقمته في الشمس ، فقال : يا حميراء ماهذا ؟ قالت أغسل رأسي وجسدي ، قال : لا تعودي ، فإنه يورث البرص (١)  
المقنع : مرسلًا مثله (٢) .

بيان : قال الصدوق - رحمه الله - في العيون أبو الحسن صاحب هذا الحديث يجوز أن يكون الرضا عليه السلام ويجوز أن يكون موسى عليه السلام لأن إبراهيم بن عبد الحميد قد لقيهما جميعاً ، وهذا الحديث من المراسيل انتهى .

ثم أعلم أنه يحتمل أن يكون مرادها من غسل الرأس و الجسد ، الغسل الشرعي أو معناه الظاهر ، وعلى التقديرين يفهم منه كراهة الغسل بالماء المسخن بالشمس على بعض الوجوه ، وقوله عليه السلام : « لا تعودي » ، إما من العود أو بمعنى التعود بمعنى العادة ، و الأول أظهر ، وأما قول الصدوق - رحمه الله - : « إن الخبر من المراسيل (٣) » ، فلا أعرف له معنى إلا أن يريد أن الإمام عليه السلام أرسله ، و هو من مثله بعيد ، و قدمني في أبواب الوضوء (٤) كراهة الاغتسال بالماء المسخن بالشمس في رواية أخرى .

١٠ - فلاح السائل : نقلاً من كتاب مدينة العلم للصدوق قال : روي أن غسل يومك يجزيك لليلتك ، وغسل ليلتك يجزيك ليومك .

(١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٦٦ .

(٢) المقنع ص ٨ ط الاسامية .

(٣) ابراهيم بن عبد الحميد الكوفي ، عنوانه البرقي في رجاله فيمن أدرك الرضا عليه السلام من أصحاب الصادق ، فقال أدركه ولم يسمع منه فيما أعلم ، وهكذا ذكره الشيخ في رجاله و قال : « أدرك الرضا عليه السلام ولم يسمع منه على قول سعد بن عبد الله » و الظاهر أن صاحب الحديث هو الكاظم عليه السلام ؛ و انما يحتمل إرساله اذا كان المراد به الرضا عليه السلام خصوصاً و الصدوق يروي الحديث من طريق سعد بن عبد الله الذي نقل عنه أن ابراهيم هذا لم يسمع عن الرضا (ع) .

(٤) راجع ج ٨٠ ص ٣٣٥ .

بيان : الاجزاء في الغسل في الجملة لا ينافي استحباب إعادة بعض الأغسال بعد النوم ، أو سائر الأحداث ، أو لبس ما لا يجوز لبسه في الاحرام أو انقضاء اليوم أو الليل كما يومي إليه بعض الأخبار .

١١ - الهداية : كل غسل فيه وضوء إلا غسل الجنابة لأن كل غسل سنة إلا غسل الجنابة فإنه فريضة و غسل الحيض فريضة مثل غسل الجنابة (١) فإذا اجتمع فرضان فأكبرهما يجزي عن أصغرهما ؟ ومن اغتسل لغير جنابة فليبدأ بالوضوء ، ثم يغتسل ، ولا يجزيه الغسل عن الوضوء ، لأن الغسل سنة و الوضوء فريضة ، ولا يجزي سنة عن فرض (٢) .

بيان : يحتمل أن يكون المراد باجزاء الأكبر عن الأصغر ، أنه تعالى ذكرهما في القرآن في موضع واحد متقابلين فالظاهر كون الوضوء في غير موضع الغسل ، و الأظهر أنه من الخطأبيات لالزام المخالفين ، أو بيان لما علموا من العلل الواقعية .

(١) راجع شرح ذلك ذيل ص ٩ و ١٠ فيما سبق .

(٢) الهداية ص ١٩ .

## ٣

## (( باب ))

\* « ( وجوب غسل الجنابة وعلله وكيفيته ) » \*

\* « ( وأحكام الجنب ) » \*

الآيات : النساء : « يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة و أنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغسلوا (١) .  
المائدة : « يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين وإن كنتم جنباً فاطهروا » (٢) .

تفسير : في النهي عن الشيء بالنهي عن القرب منه عبارة في الاحتراز عنه ، كما قال سبحانه « ولا تقربوا مال اليتيم » (٣) « ولا تقربوا الزنا » (٤) واختلف المفسرون في تأويل الآية على وجوه :

الأوّل أن المراد بالصلاة مواضعها : أعني المساجد كما روي عن أئمتنا عليهم السلام (٥) فهو إما من قبيل تسمية المحل باسم الحال ، فإنه مجاز شائع في

(١) النساء : ٣٣ .

(٢) المائدة : ٦ .

(٣) الانعام : ١٥٢ .

(٤) أسرى : ٣٢ .

(٥) المروي عن أئمتنا عليهم السلام الاستناد الى قوله تعالى : « ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغسلوا » كما ستعرف من الروايات ؛ وليس فيها أن الصلاة هنا أطلق وأريد بها مواضعها إطلاقاً للحال على المحل .

وأما وجه استدلالهم عليهم السلام فهو مبني على قراءة كتاب الله بكل وجه احتمله ، —

كلام البلغاء أو على حذف مضاف ، أي مواضع الصلاة ، والمعنى والله أعلم : لا تقربوا المساجد في حالتين إحداهما حالة السكر ، فإن الأغلب أن الذي يأتي المسجد إنما يأتيه للصلاة ، وهي مشتملة على أذكار وأقوال يمنع السكر من الاتيان بها على وجهها ، والحالة الثانية حالة الجنابة ، واستثنى من هذه الحالة ما إذا كنتم عابري سبيل أي مارين في المسجد ، ومجتازين فيه ، والعبور الاجتياز ، والسبيل الطريق .

الثاني ما نقله بعض المفسرين عن ابن عباس وسعيد بن جبير ، وربما رواه بعضهم عن أمير المؤمنين عليه السلام وهو أن المراد والله أعلم : لا تصلوا في حالين : حال السكر وحالة الجنابة ، واستثنى من حال الجنابة ما إذا كنتم عابري سبيل أي مسافرين غير واجدين للماء ، كما هو الغالب من حال المسافرين ، فيجوز لكم حينئذ الصلاة بالتيمة الذي لا يرتفع به الحدث ، وإنما يباح به الدخول في الصلاة .

→ لما صح عنه عليه الصلاة والسلام « نزل القرآن على سبعة أحرف فاقرؤا ما تيسر منه » و من الحروف المحتملة في الآية قراءة الصلاة بضم الصاد واللام أو بضم الصاد وفتح اللام مفرداً أو جمعاً ومطلع ذلك قوله تعالى في سورة الحج : ٣٠ « لهدمت صوامع وبيع و صلوة و مساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً » ، فان المقطوع فيها أن المراد بالصلاة مواضع الصلاة حقيقة أو مجازاً على الخلاف فيه .

و لا يذهب عليك أن هذا الحرف لا يناقض الحرف المشهور عند العامة ، بل كل الحروف السبعة كذلك لا ينقض بعضها بعضاً ، إلا أن بعضها مستور وبعضها مشهور ، فالاحكام المذكورة للصلاة في هذه الآية ثابتة للصلاة بكلا الحرفين : الصلاة بمعنى الماهية المجعولة عبادة ، والمصلى الذي تقام فيها تلك العبادة وهي المساجد ، ولذلك جيء في الاستثناء بلفظ يوافق كلا المعنيين ، ولو قال بدل قوله « الا عابري سبيل » : « الا مسافرين » لم يوافق الصلاة بمعنى المساجد ، كما هو ظاهره . وسيجىء تمة البحث في باب التيمم عند تعرض المؤلف لذيل الآية الشريفة ان شاء الله تعالى .

قال الشيخ البهائي قدس الله روحه : عمل أصحابنا رضي الله عنهم على التفسير الأول ، فإنه هو المروي عن أصحاب العصمة ، صلوات الله عليهم ، وأما رواية التفسير الثاني عن أمير المؤمنين عليه السلام فلم تثبت عندنا وأيضاً فهو [غير] ظ سالم من شائبة النكرار فإنه سبحانه بين حكم الجنب العادم للماء في آخر الآية (١) حيث قال

(١) بل لا تكرار في الحكم ولا شائبة ، فان من المسلم أن التيمم لا يرفع الجنابة

بل يبيح الصلاة فقط مع بقاء الجنابة ، و إنما تمرض لذلك في صدر الآية مبادرة الى دفع ما قد يتوهم أن الجنابة كالحيض قذارة باطنية لا يجوز معها الصلاة بوجه ، الا بعد رفعها ، ولا يرتفع الا بالفسل ، كما توهمه عمر بن الخطاب على ما روى في الصحيحين أن رجلاً أتى عمر فقال : أجنب فلم أجد الماء ، فقال : لاتصل ! فقال عمار : أما تذكر يا أمير المؤمنين اذ أنا وأنت في سرية فأجنبنا فلم نجد الماء فأما أنت فلم تصل وأما أنا فتممكت في التراب فصليت ، فقال النبي (ص) : إنما كان يكفيك أن تضرب يديك ثم تنفخ فيهما ثم تمسح بهما وجهك وكفيك ؛ فقال عمر : اتق الله يا عمار ، فقال ان شئت لم أحدث به .

فصدر الآية يفيد أن الجنب لا يقرب الصلاة حتى يفتسل و يطهر نفسه عن الجنابة ، لكنه اذا كان عابر سبيل على جناح السفر ، يجوز له الصلاة مع الجنابة . و ذيل الآية يدرجه في سائر من حكمه التيمم ويكلفه أن يتيمم ثم يعلو ، ويبين لهم مجتمعاً كيفية التيمم و لذلك أخره .

فالحكم لما كان ذا شطرين : جواز الصلاة مع الجنابة ، ولزوم التيمم عند قيامه الى الصلاة ؛ عنوانه مرة بعنوان الجنب في صدر الكلام و حكم عليه بالحكم الاول ؛ ثم عنوانه في ذيل الكلام بعنوان ملامس النساء ، و حكم عليه بالحكم الثاني ، فلا تكرار في الحكم . الا أن تكرار العنوان و تجديده بلفظ آخر ، يفيد بظاهره تعدد الموضوع و الفرق بين الجنابة و اللبس ، و هو اشكال عام يرد على الآية الشريفة بكل الوجوه ، حيث لم يقل به أحد من الفقهاء الا الشافعي فإنه قال : المراد باللبس مطلق مس النساء و مالك فإنه قال فإنه المس بشهوة و جملاء ناقضاً للوضوء كالمجيء من الفائط .

و عندى - كما هو الظاهر من الآية الشريفة والآية التي وقعت في سورة المائدة: ٦ -



جلّ شأنه : « و إن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمّموا صعيداً طيباً ، فإنّ قوله سبحانه « أو لامستم النساء » كناية عن الجماع ، كما روي عن أئمّتنا سلام الله عليهم ، و ليس المراد به مطلق اللّمس كما يقوله الشافعي ، ولا الذي بشهوة كما يقوله مالك .

الثالث ما ذكره بعض فضلاء فنّ العربيّة من أصحابنا الاماميّة رضي الله عنهم في كتاب ألفه في الصناعات البدعيّة وهو أنّ تكون الصلّاة في قوله : « لا تقربوا الصلّاة » على معناه الحقيقي ، و يراد بها عند قوله تعالى : « ولا جنباً إلّا عابري سبيل » مواضعها أعني المساجد ، وهذا النوع من الاستخدام غير مشهور بين المتأخّرين من علماء المعاني ، و إنّما المشهور منه نوعان الأوّل أنّ يراد بلفظ له معنيان أحدهما ، ثمّ يراد بالضمير الرّاجع إليه معناه الآخر ، و الثاني أنّ يراد بأحد الضميرين الرّاجعين إلى لفظ أحد معنييه ، وبالأخر المعنى الآخر .

قال الشيخ البهائي - رحمه الله - : عدم اشتها هذا النوع بين المتأخّرين غير ضار ، فإنّ صاحب هذا الكلام من أعلام علماء المعاني ، و لا مشاحة في الاصطلاح (١) .

ثمّ إنّ المفسّرين اختلفوا في السّكر الذي اشتمل عليه الآية ، فقال بعضهم :

→ الفرق بين الجنابة واللامسة لغة وعرفاً ، وأن المراد باللامسة النّقاء الختاني من دون جنابة بانزال المني ، و سنّعرض لبيان ذلك في باب التيمم عند تعرض المؤلّف قدس سره للإشكال وجوابه ، انشاء الله .

(١) لكنّه قد ذهب على هذا القائل أنّ في الاستخدام نوع الفاز و تعمية لا يعرفه الا الخواص من البيانين ، و هو ينافي توجه الخطاب الى عموم المؤمنين في حكم تكليفي على ، فكيف بهذا النوع من الاستخدام الذي لم يذكر فيه اللفظ ثلثياً ولا ضميره ، فهو الفاز في تعمية و تعمية في تعمية .

على أنّ صدر الآية تتضمن حكم الصلّاة نفسها و هو قوله تعالى « لا تقربوا الصلّاة و أنتم سكارى » وهكذا ذيل الآية « و ان كنتم مرضى أو على سفر ، الخ كما في آية المائدة : ٦ ←

المراد سكر النعاس ، فإنّ النعاس لا يعلم ما يقول : و قد سمع من العرب سكر السنة ، و الظاهر أنّه مجاز ، و قال الأَكثَرُونَ أنّ المراد به سكر الخمر ، كما نقل أنّ عبد الرّحمن بن عوف صنع طعاماً و شرباً لجماعة من الصّحابة قبل نزول تحریم الخمر ، فأكلوا و شربوا ، فلمّا ثملوا دخل وقت المغرب ، فقدّموا أحدهم ليصلي بهم فقراً « أعبد ما تعبدون » و لا أنتم عابدون ما أعبد ، فنزلت الآية ، فكانوا لا يشربون الخمر في أوقات الصّلاة ، فاذا صلّوا العشاء شربوا فلا يصبحون إلّا وقد ذهب عنهم السّكر .

والواو في قوله تعالى : « وأنتم سكارى » واو الحال ، و الجملة حالية من فاعل تقرّبوا ، و المراد نهيهم عن أن يكونوا في وقت الاشتغال بالصّلاة سكارى ، بأن لا يشربوا في وقت يؤدّي إلى تلبّسهم بالصّلاة حال سكرهم ، و ليس الخطاب منوجّهاً إليهم حال سكرهم إذ السّكران غير متأهّل لهذا الخطاب ، و « حتّى » في قوله سبحانه : « حتّى تعلموا » يحتمل أن يكون تعليلية كما في أسلمت حتّى أدخل الجنّة ، و أن تكون بمعنى « إلى أن » كما في أسير حتّى تغيب الشمس ، و أمّا التي في قوله جلّ شأنه « حتّى تفتسلوا » فبمعنى « إلى أن » لا غير .

و قيل : دلّت الآية على بطلان صلاة السّكران ، لاقتضاء النهي في العبادة الفساد و يمكن أن يستنبط منها منع السّكران من دخول المسجد ، و لعلّ في قوله جلّ شأنه « تعلموا ما تقولون » نوع إشعار بأنّه ينبغي للمصلّي أن يعلم ما يقوله في الصّلاة ويتدبّر في معاني ما يقرؤه و يأتي به من الأدعية و الأذكار .

و الجنب يستوي فيه المفرد و الجمع و المذكر و المؤنث ، و هو لغة بمعنى البعيد ، و شرعاً البعيد عن أحكام الطاهرين لغيوبة الحشفة في الفرج ، أو خروج المنيّ يقظة أو نوماً ، و نصبه على العطف على الجملة الحالية ، و الاستثناء من عامّة أحوال المخاطبين ، و المعنى على التفسير الأوّل الذي عليه أصحابنا : لا تدخلوا

→ بميئه فكيف يتضمّن ما بينهما حكم مواضع الصّلاة ، من دون ذكر لها ، ولا ضرورة تلجئ الى ذلك .

المساجد و أنتم على جنابة في حال من الأحوال ، إلا حال اجتيازكم فيها من باب إلى باب ، و على الثاني لا تصلوا و أنتم على جنابة في حال من الأحوال إلا حال كونكم مسافرين .

و ما تضمنته الآية على التفسير الأول من إطلاق جواز اجتياز الجنب في المساجد مقيّد عند علمائنا بماعدا المسجدين كما سيأتي ، و عند بعض المخالفين غير مقيّد بذلك ، و بعضهم كأبي حنيفة لا يجوز اجتيازه في شيء من المساجد أصلاً إلا إذا كان الماء في المسجد .

و كما دلّت الآية على جواز اجتياز الجنب في المسجد ، فقد دلّت على عدم جواز مكثه فيه ، ولا خلاف فيه بين علمائنا ، إلا من سلاّر ، فأنّه جعل مكث الجنب في المسجد مكروهاً .

و قد استنبط فخر المحققين قدّس الله روحه من هذه الآية عدم جواز مكث الجنب في المسجد ، إذا تيمّم تيمّماً مبيحاً للصلاة ، لأنّه سبحانه علّق دخول الجنب إلى المسجد على الاتيان بالفسل لا غير ، بخلاف صلاته فأنّه جلّ شأنه علّقها على الفسل مع وجود الماء ، و على التيمّم مع عدمه ، وحمل المكث في المسجد على الصلاة قياس و نحن لانقول به .

و أجب بأنّ هذا قياس الأولوية فإنّ احترام المساجد لكونها مواضع الصلاة ، فإذا أباح التيمّم الدخول فيها أباح الدخول فيها بطريق أولى ، و أيضاً قوله ﷺ : « جعل الله التراب طهوراً كما جعل الماء طهوراً » يقتضي أن يستباح بالتيمّم كل ما يستباح بالفسل من الصلاة و غيرها ، لكن للبحث فيهما مجال .

قيل : ويمكن أن يستنبط من الآية عدم افتقار غسل الجنابة لدخول المسجد إلى الوضوء ، على التفسير الأول ، و للصلاة على الثاني ، و إلا لكان بعض الغاية غاية .

و أمّا الآية الثانية فالجملة الشرطيّة في قوله سبحانه « وإن كنتم جنباً فاطهروا » يجوز أن تكون معطوفة على جملة الشرط الواقعة في صدرها و هي قوله

عزّ وعلا : « إذا قمتم إلى الصلاة » فلا تكون مندرجة تحت القيام إلى الصلاة ، بل مستقلة برأسها ، والمراد يا أيّها الذين آمنوا إن كنتم جنباً فاطهروا ، ويجوز أن تكون معطوفة على جزاء الشرط الأوّل أعني « فاعسلوا وجوهكم » فيندرج تحت الشرط ، ويكون تقدير الكلام إذا قمتم إلى الصلاة ، فإن كنتم محدثين فتنوضّوا وإن كنتم جنباً فاطهروا ، وعلى الأوّل يستنبط منها وجوب غسل الجنابة لنفسه بخلاف الثاني .

وقد طال التشاجر بين علمائنا قدس الله أرواحهم في هذه المسئلة ، لتعارض الأخبار من الجانبين ، واحتمال الآية الكريمة كلاً من العطفين ، فالقائلون بوجوبه لنفسه ، عوّلوا على التفسير الأوّل ، وقالوا أيضاً كون الواو في الآية للعطف غير متعين ، لجواز أن تكون للاستيف ، وعلى تقدير كونها للعطف عليه فإنما يلزم الوجوب عند القيام إلى الصلاة ، لاعدام الوجوب في غير ذلك الوقت .

والقائلون بوجوبه لغيره ، عوّلوا على التفسير الثاني ، لأنّ الظاهر اندراج الشرط الثاني تحت الأوّل ، كما أنّ الثالث مندرج تحته البنية ، وإلا لم يتناسق المتعاطفان في الآية الكريمة .

وربما يقال : العطف بان دون « إذا » يأبى العطف على جملة إذا قمتم ، وأجيب بأنّه يمكن أن يكون في العطف بان دون إذا إشعار بالمبالغة في أمر الصلاة ، والتأكيد فيها ، حيث أتى في القيام بها بكلمة إذا الدالة على تيقن الوقوع ، يعني أنّه أمر متيقن الوقوع البنية ، وليس ممّا يجوز العقل عدمه ، وفي الجنابة بكلمة « إن » الموضوع للشك مع تحقق وقوعها وتيقن تنبيهها على أنّها في جنب القيام إلى الصلاة كأنّه أمر مشكوك الوقوع .

وفائدة الخلاف تظهر في نيّة الغسل للجنب عندخلوّ دّمته من مشروط بالطهارة فهل يوقعها إذا أراد إيقاعها بنيّة الوجوب أو الندب ؟ مع اتفاق الفريقين ظاهراً على شرعيّة الإيقاع ، وفي عصيانه بتركه لو ظنّ الموت قبل التكليف بمشروط بالطهارة .

وقد يناقش في الأوّل بأنه لا ينافي الوجوب بالغير ، كونه واجباً قبل وجوب الغير ، إذا علم أوّلنّ أنّه سيصير واجباً ، ويمكن الاتيان به وجوباً موسعاً ينضيق بتضييق الفرض .

وعندي أن لاجدوى في هذا الخلاف كثيراً ، إذ الفائدة الثانية قلّما يتفق موردها ، ومعه يوقعه خروجاً من الخلاف .

وأما الأولى فلا ريب في أنّ الأئمة و أتباعهم عليهم السلام لم يكونوا يوجبون تأخير الطهارة إلى الوقت ، بل كانوا يواظبون عليها مع نقل الاتفاق على شرعية إيقاعها قبل الوقت ، وأما النية فلم يثبت وجوب نية الوجه ، وعلى تقديره فإنّما هو فيما كان معلوماً ، فايقاعها بنية القربة كاف ، لا سيما إذا ضمّ إليها نية الرّفع والاستباحة لصلاة ما ، فظهر أنّ تلك المشاجرات الطويلة لاطائل تحتها .

ثمّ الظاهر أنّ القائّلين بالوجوب النفسيّ قائلون بالوجوب الغيري أيضاً بعد دخول وقت مشروط به فلا تغفل .

١ - جنة الامان للكفعمي : يستحبّ أن يقول في أثناء كلّ غسل ما ذكره الشهيد في نقليّته «اللهمّ طهّر قلبي ، و اشرح لي صدري ، وأجر على لساني مدحتك و الثناء عليك ، اللهمّ اجعله لي طهوراً و شفاء و نوراً ، إنك على كلّ شيء قدير» و يقول بعد الفراغ : «اللهمّ طهّر قلبي ، و زكّ عملي ، و تقبّل سعبي ، و اجعل ما عندك خيراً لي ، اللهمّ اجعلني من التوابين و اجعلني من المتطهّرين» .

المتعجّد : يستحبّ أن يقول عند الغسل «اللهمّ طهّرني و طهّر لي قلبي إلى آخر الدعاء الأوّل» .

بيان : روى الكليني<sup>(١)</sup> بسند فيه إرسال قال : تقول في غسل الجنابة «اللهمّ طهّر قلبي إلى قوله خيراً لي ، و روى الشيخ في الموثّق عن عمّار<sup>(٢)</sup> السّباطي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام إذا اغتسلت من جنابة فقل : «اللهمّ طهّر

(١) الكافي ج ٣ ص ٢٣ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ١٠٢ ط حجر .

قلبي و تقبل سعيي ، و اجعل ما عندك خيراً لي ، اللهم اجعلني من التوابين ، و اجعلني من المتطهرين» .

قوله ﷺ : « اللهم طهر قلبي » أي من الشبهات المضلة ، والعقائد الفاسدة و الأخلاق الرديئة ، أي كما طهرت ظاهري فطهر باطني « و اشرح لي صدري » أي وسعه لتحمل العلوم و المعارف ، و أعباء التكليف ، « و زك عملي » أي اجعله ذاكياً نامياً بأن تضاعف أعماله في الدنيا أو ثوابها في الآخرة ، أو اجعله طاهراً مما يدنس من الرثاء و العجب ، و سائر ما يفسده أو ينقص ثوابه ، أو امده بأن تقبله و تثبيني عليه « و اجعل ما عندك خيراً لي » أي اجعل حالي في الآخرة خيراً من الدنيا واجعلني بحيث أؤثر الآخرة على الدنيا .

٢ - العلل : لمحمد بن علي بن إبراهيم : قال : حدود الغسل غسل اليدين و ما أصاب اليدين من القذر ، و غسل الفرج بعد البول ، و المرافق و هو ما يدور عليها الذكر ، و المضمضة و الاستنشاق ، و وضع ثلاث أكف على الرأس ثم على سائر الجسد ، فما أصابه الماء فقد طهر (١) .

٣ - كتاب جعفر بن محمد بن شريح ، عن عبد الله بن طلحة النهدي : قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ثلاثة لا يقبل الله لهم صلاة : جبار كفار ، و جنب نام على غير طهارة ، و متضمخ بخلق (٢) .

بيان : التضمخ التلطخ بالطيب و غيره ، و الإكثار منه ، و لعلمه محمول على ما إذا كان مانعاً من وصول الماء إلى البشرة .

٤ - قرب الاسناد : عن عبد الله بن الحسن ، عن جده علي بن جعفر : قال : سألت أخي عليه السلام عن الرجل يصيب الماء في ساقية مستنقعة فيتخوف أن تكون السباع قد شربت منه ، يغسل منه للجنابة ؟ و يتوضأ منه للصلاة ؟ إذا كان لا يجد غيره ، و الماء لا يبلغ صاعاً للجنابة ولا مداً للوضوء . و هو منفرد و كيف يصنع ؟ قال : إذا كانت كفته نظيفة ، فليأخذ كفاً من الماء بيد واحدة ، ولينضجه

خلفه ، و كفاً أمامه ، و كفاً عن يمينه ، و كفاً عن يساره ، فان خشي أن لا يكفيه غسل رأسه ثلاث مرّات ، ثم مسح جلده به ، فان ذلك يجزيه إن شاء الله و إن كان للوضوء ، غسل وجهه ، و مسح يده على ذراعيه و رأسه ورجليه .  
و إن كان الماء منفرداً يقدر على أن يجمعه جمعه ، و إلاً اغتسل من هذا و هذا .

و إن كان في مكان واحد ، وهو قليل لا يكفيه لغسله ، فلا عليه أن يغتسل و يرجع الماء فيه ، فان ذلك يجزيه إن شاء الله (١) .

و سأله عن رجل يجنب هل يجزيه من غسل الجنابة أن يقوم في المطر حتى يغسل رأسه وجسده ، وهو يقدر على ماء سوى ذلك ؟ قال : إن كان يغسله اغتساله بالماء أجزاء (٢) .

بيان : الجواب عن السؤال الأوّل قد مرّ الكلام فيه (٣) مفصلاً ، وأنّ المسح محمود على حصول أقلّ الجريان ، و عمل ابن الجنيد بظاهره ، و أمّا الأخير فاعلم أنّه قد أجرى الشيخ في المبسوط القعود تحت المطر مجرى الارتماس . في سقوط الترتيب ، و إليه ذهب العلامة في جملة من كتبه ، و ذهب ابن إدريس إلى اخنصاص الحكم بالارتماس .

و استدلّ الأوّلون بالجواب الأخير ، وهو يحتمل وجوهاً أحدها أن يكون المراد بقوله بالتيمم : اغتساله بالماء التشبيه في أصل الغسل بحصول الجريان .  
الثاني أن يكون التشبيه في حصول الترتيب كأن ينوي أولاً غسل رأسه ثم الأيمن ثم الأيسر .

الثالث أن يكون التشبيه في حصول الارتماس ، بأن يكون مطراً غزيراً يشملُه دفعة عريضة .

(١) قرب الاسناد ص ١١٠ .

(٢) قرب الاسناد ص ١١١ .

(٣) راجع ج ٨٠ ص ١٣٧ - ١٤٦ .

الرابع أن يكون المراد أعم من الوجهين ، فالمراد التشبيه بنوعى الغسل أي إذا حصل أحدهما فقد أجزأ .

والأولون بنوا استدلالهم على الوجه الأول ولعله أظهر من الخبر ، فبدل على أن في الارتماس لا يعتبر الدفعة العرفية التي فهمها القوم ، و بناء الوجوه الأخر على أن ظاهر المساواة المطلقة ، النسائي في كل ما يمكن التساوي فيه ، وهو في محل المنع ، وعلى الثاني والرابع يدل على عدم لزوم صب الماء باليد ونحوه ، بل يكفي مجرد وصول الماء ، فماورد في كيفية الترتيب المشتملة على الصب محمول على التمثيل ، وعلى المتعارف الغالب ، و يرد على الثالث أن حصول الدفعة العرفية في المطر بعيد جداً .

و قال الشيخ البهائي قدس سره : لفظه « ما » في هذا الخبر يجوز أن يجعل كسرهما لفظياً وأن يكون محلياً ، أي وهو يقدر على ماء غير ماء المطر ، أو على غسل سوى ذلك الغسل انتهى .

و أقول : في نسخ قرب الأسناد مضبوطة بالهمز ، وروي الخبر في كتاب المسائل (١) وفيه تتمّة لعلها تؤيد بعض الوجوه ، فإن فيه هكذا إن كان يغسله اغتساله بالماء أجزء ذلك إلا أنه ينبغي له أن يتمضمض ويستنشق ، ويمر يده على ما نالت من جسده .

٥ - قرب الاسناد : عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن البرزطي قال : قال الرضا عليه السلام في غسل الجنابة : تغسل يدك اليمنى من المرفق إلى أصابعك ، ثم تدخلها في الأناء ، ثم اغسل ما أصاب منك ، ثم أقض على رأسك وساير جسدك (٢) . بيان : يحتمل أن يكون الغسل من المرفق محمولاً على الأفضلية ، والأشهر أنه إلى الزند ، وقال الجعفي : يغسلهما إلى المرفقين أو إلى نصفهما .

٦ - قرب الاسناد : عن السندي بن محمد ، عن أبي البختري ، عن

(١) راجع البحار ج ١٠ ص ٢٨٢ .

(٢) قرب الاسناد ص ١٦٢ ط حجر ص ٢١٦ ط نجف



جعفر ، عن أبيه أن علياً عليه السلام كان يغتسل من جنبه ثم يستدفيء بامرأته وإنها لجنب (١) .

بيان : الاستدفاء طلب الدفء ، وهو نقيض حدة البرد .

٧ - قرب الاسناد : عن محمد بن عبد الحميد ، عن محمد بن الفضيل قال : وقلت له : تلمزني المرأة والجارية من خلفي ، وأنا متكئ على جنب حتى تتحرك علي ظهري فتأتيها الشهوة و ينزل الماء ، أفعل بها غسل أم لا ؟ قال : نعم إذا جاءت الشهوة و أنزلت الماء وجب عليها الغسل (٢) .

بيان : يفهم منه جواز مثل هذا الاستمنا من المرأة ، و يدل على وجوب الغسل عليها بالانزال ، ولا خلاف بين المسلمين ظاهر أن أنزال المنى سبب للجنب الموحبة للغسل ، سواء كان في النوم أو في اليقظة ، و سواء كان للرجل أو للمرأة إلا أنه اشترط بعض الجمهور مقارنة الشهوة و الدفق .

٨ - علل الشرايع : عن أبيه - رحمه الله - عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد ابن محمد بن عيسى ، عن أبي يحيى الواسطي ، عن محمد بن عيسى قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : الجنب يتمضمض ؟ فقال : لا ، إنما يجنب الظاهر ، و لا يجنب الباطن والفم من الباطن (٣) .

و روي في حديث آخر : أن الصادق عليه السلام قال : في غسل الجنب إن شئت أن تتمضمض و تستنشق فافعل ، و ليس بواجب ، لأن الغسل على ما ظهر لا على ما بطن (٤) .

بيان : لا خلاف ظاهر في استحباب المضمضة و الاستنشاق ، و لا في عدم وجوبهما .

٩ - العلل : عن أبيه - رحمه الله - عن سعد بن عبدالله ، عن يعقوب بن يزيد

(١) قرب الاسناد ص ٨٥ ط نجف ، ٦٢ ط حجر .

(٢) قرب الاسناد ص ٢٣٣ ط نجف ص ١٧٥ ط حجر .

(٣-٤) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٢ .

عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة و محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قالوا: قلنا له : الحايض والجنب يدخلان المسجد أم لا ؟ قال: الحايض والجنب لا يدخلان المسجد ، إلا مجتازين ، إن الله تبارك وتعالى يقول : «ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا» ، يأخذان من المسجد ولا يضعان فيه شيئاً .

قال زرارة : قلت له : فما بالهما يأخذان منه ، ولا يضعان فيه ؟ قال : لأنهما لا يقدران على أخذ ما فيه إلا منه ، و يقدران على وضع ما بيدهما في غيره ، قلت : فهل يقرءان من القرآن شيئاً ؟ قال : نعم ما شاء ، إلا السجدة ويذكران الله على كل حال (١) .

تفسير على بن ابراهيم : مرسلًا مثله (٢) .

بيان : يدل على عدم جواز لبث الجنب والحايض في المساجد ، وهو مذهب الأصحاب عداسلار ، فأنه كرهه ، ويظهر من الصدوق أنه يجوز أن ينام الجنب في المسجد . وكذا تحريم وضع الجنب والحايض شيئاً في المسجدين ، لم يخالف فيه ظاهراً غير سائر ، فأنه حكم بالكراهة ، و خص بعض المناظرين التحريم بالوضع المستلزم للثبث وعموم الخبر يدفعه ، ولا فرق بين أن يكون الوضع من داخل أو خارج ، لعموم الرواية ، وقد يخص الحكم بالأوّل لكونه الفرد الشائع .

١٠ - العلل : عن أبيه - رحمه الله - عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن المغيرة ، عن حريز ، عن عبدالله بن أبي يعفور قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : الرجل يرى في المنام أنه يجامع ، ويجد الشهوة ، فيستيقظ وينظر فلا يرى شيئاً ثم يمكث بعد فيخرج ، قال : إن كان مريضاً فليغتسل ، وإن لم يكن مريضاً فلا شيء عليه ، قال : قلت : فما فرق ما بينهما ؟ قال : لأن الرجل إذا كان صحيحاً

(١) المصدر ج ١ ص ٢٧٢ - ٢٧٣ .

(٢) تفسير القمي ص ١٢٧ .

جاء الماء بدفقة قوية ، وإذا كان مريضاً لم يجيء إلا بضعف (١) .

١١ - ومنه : عن أبيه - رحمه الله - عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا كنت مريضاً فأصابك شهوة فأنه ربما كان هو الدافق لكنه يجيء مجيئاً ضعيفاً ليست له قوة ، لمكان مرضك ساعة بعد ساعة ، قليلاً قليلاً ، فاغتسل منه (٢) .

بيان : أجمع الأصحاب على أنه إذا تيقن أن الخارج مني يجب عليه الغسل سواء كان مع الصفات المذكورة في كلامهم من الدفق وفتور الجسد و الشهوة أم لا ، وأما إذا اشتبه الخارج فقد ذكر جمع من الأصحاب كالمحقق والعلامة أنه يعتبر في حال الصحة باللذة والدفق وفتور الجسد ، وفي المرض باللذة وفتور البدن ، ولا عبرة فيه بالدفق ، لأن قوة المريض ربما عجزت عن دفعه .

وزاد جماعة أخرى ، كالشهيد في الذكرى علامة أخرى ، وهو قرب رايحته من رايحة الطلع والعجين إذا كان رطباً ، وبياض البيض إذا كان جافاً .

١٢ - العلل : عن أبيه - رحمه الله - عن سعد بن عبد الله ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام قال : كن نساء النبي صلى الله عليه وآله إذا اغتسلن من الجنابة ، بقتين (٣) صفرة الطيب على أجسادهن ، وذلك أن النبي صلى الله عليه وآله أمرهن أن يصبين الماء صباً على أجسادهن (٤) .

بيان : حمل على الأثر الذي لا يمنع الوصول ، ولا يصير الماء مضافاً بالوصول إليه ، وقال بعض الأعلام : لا يبعد القول بعدم الاعتداد ببقاء شيء يسير لا يخل عرفاً بغسل جميع البدن ، لو لم يكن إجماع على خلافه .

١٣ - العلل : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن

(١-٢) علل الشرائع ج ١ ص ٢٧٣ . (٣) يقين خ ل يقين خ ل .

(٤) المصدر ج ١ ص ٢٧٧ .

آبائهم عليهم السلام قال : قال رسول الله : ﷺ الماء الذي تسخنه الشمس لا تتوضأوا به ولا تغتسلوا ولا تعجنوا به ، فإنه يورث البرص (١) .

أربعين الشهيد : بإسناده عن الصدوق ، عن حمزة بن محمد ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن الفارسي ، عن سليمان بن جعفر ، عن السكوني مثله .

١٤- العلل : عن محمد بن الحسن ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن الحسن ابن علي بن فضال ، عن الحسن بن علي ، عن عبد الله بن بكير ، عن عبد الله بن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله عليه السلام في خبر طويل قال : وإياك أن تغتسل من غسالة الحمام ، ففيها تجتمع غسالة اليهودي والنصراني والمجوسي ، والناصب لنا أهل البيت وهو شرهم ، فإن الله تبارك وتعالى لم يخلق خلقاً أنجس من الكلب ، وإن الناصب لنا أهل البيت أنجس منه (٢) .

١٥- مجالس الصدوق (٣) والخصال : عن محمد بن موسى بن المنوكل ، عن سعد بن عبد الله ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن الحسين بن الحسن القرشي ، عن سليمان ابن جعفر البصري ، عن عبد الله بن الحسين بن زيد ، عن أبيه ، عن الصادق ، عن آباءهم عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله تبارك وتعالى كره لكم أئمتها الأئمة أربعاً وعشرين خصلة ، ونهاكم عنها ، وساق الحديث إلى قوله : وكره الغسل تحت السماء بغير منزر ، وكره دخول الأنهار إلا بمنزر ، وقال : في الأنهار عمارة وسكان من الملائكة وكره أن يغشى الرجل المرأة وقد احنم حتى يغتسل من احتلامه الذي رأى ، فإن فعل وخرج الولد مجنوناً فلا يلومن ، إلا نفسه (٤) .

١٦- ومنهما عن حمزة بن محمد العلوي ، عن عبد العزيز بن محمد الأبهري

(١) علل الفرائع ج ١ ص ٢٦٤ .

(٢) علل الفرائع ج ١ ص ٢٧٦ في حديث .

(٣) أمالي الصدوق ص ١٨١ .

(٤) الخصال ج ٢ ص ١٠٢ .

عن محمد بن زكريا الجوهري ، عن شعيب بن واقد ، عن الصادق عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال : نهى رسول الله ﷺ عن الأكل على الجنابة ، وقال : إنه يورث الفقر وقال : إذا اغتسل أحدكم في فضاء الأرض فليحاذر على عورته ، ونهى أن يقصد الرجل في المسجد وهو جنب (١) .

١٧ - ومن المجالس : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن محمد بن الحسين عن جعفر بن بشير ، عن حجر بن زائدة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من ترك شعرة من الجنابة متعمداً فهو في النار (٢) .

بيان : لعل المراد بالشعرة قدرها أوتحتها .

١٨ - ومن المجالس : عن محمد بن عمر البغدادي ، عن الحسن بن عبدالله بن محمد النيمي ، عن أبيه ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لا يحل لأحد أن يجنب في هذا المسجد إلا أنا وعلي وفاطمة والحسن والحسين ، ومن كان من أهلي فأنه مني (٣) .

١٩ - ومنه (٤) ومن العيون : عن علي بن الحسين بن شاذويه وجعفر بن محمد ابن مسرور ، عن محمد بن عبدالله الحميري ، عن أبيه ، عن الريان بن الصلت ، عن الرضا عليه السلام في حديث طويل قال : قال رسول الله ﷺ : ألا إن هذا المسجد لا يحل لأجنب إلا لمحمد وآله (٥) .

بيان : نقل ابن زهرة الاجماع على عدم جواز دخول الجنب والحائض المسجد الحرام ومسجد الرسول ﷺ مطلقا ، وقال في التذكرة : إليه ذهب علماؤنا ، والصدوق والمفيد أطلقا المنع من دخول المسجد إلا مجتازا من غير ذكر الفرق بين

(١) أمالي الصدوق ص ٢٥٣ ولم يخرج الحديث في الخصال .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢٩٠ .

(٣) المصدر ص ٢٠١ ، وتراه في العيون ج ٢ ص ٦٠ .

(٤) أمالي الصدوق ص ٣١٤ في حديث طويل .

(٥) عيون الاخبار ج ١ ص ٢٣٢ .

بين المسجدين وغيرهما، ثم إن هذين الخبرين وغيرهما من الأخبار المتواترة دلت على استثناء المعصومين عليهم السلام من هذا الحكم ، ولم يتعرض له الأصحاب .

**٢٠- الخصال :** عن جعفر بن محمد بن مسرور ، عن الحسين بن محمد بن عامر عن عمه عبدالله ، عن أبي أحمد محمد بن زياد الأزدي ، عن أبان بن عثمان ، عن أبان ابن تغلب ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : خمس خصال تورث البرص: النورة يوم الجمعة ويوم الأربعاء ، والتوضي والغتسال بالماء الذي تسخنه الشمس ، والأكل على الجنابة ، وغشيان المرأة في أيام حيضها ، والأكل على الشبع (١) .

**تبيين :** المشهور بين الأصحاب كراهة الأكل والشرب للمجنب ، قبل المضمضة والاستنشاق ، وذهب المحقق في المعتبر إلى أنه يكفي غسل يده والمضمضة ، وذهب العلامة في المنتهى والنهاية إلى كراهتهما قبل المضمضة والاستنشاق أو الوضوء وظاهر الصدوق في الفقيه التحريم حيث قال: إذا أراد أن يأكل أو يشرب قبل الغسل لم يجز له إلا أن يغسل يديه ويتمضمض ويستنشق ، ولا يبعد حمله على الكراهة ، والذي يظهر من بعض الأخبار استحباب غسل اليد [وأن الوضوء أفضل] ومن بعضها استحباب غسل اليد [والمضمضة وغسل الوجه ، ومن بعضها غسل اليدين مع المضمضة وكراهة الأكل والشرب بدونهما ، ومن بعضها كراهة الأكل والشرب قبل الوضوء ، والجمع بالخيار منتهجه وأما الاستنشاق فلم أره إلا في الفقه الرضوي (٢) ] وكأنه أخذ الصدوق منه وتبعه الأصحاب ، ثم اختلفوا في أنه مع الاتيان بتلك الأمور ترتفع الكراهة أو تخف أو لعل الأول أظهر .

**٢١- الخصال :** عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن عمه محمد بن أبي القاسم ، عن محمد بن علي القرشي ، عن محمد بن زياد البصري ، عن عبدالله بن عبدالرحمن المدائني ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن ثور بن سعيد بن علاقة ، عن أبيه ، عن أمير-

(١) الخصال ج ١ ص ١٣٠ وتراه في روضة الواعظين : ٢٦٣ .

(٢) سيأتي تحت الرقم ٢٣ .

المؤمنين عليهم السلام قال : الأكل على الجنابة يورث الفقر (١) .

٢٢- ومنه : عن حمزة بن محمد العلوي ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن السكوني ، عن الصادق ، عن آبائه ، عن علي عليه السلام قال : سبعة لا يقرؤون القرآن : الراكع ، والساجد ، وفي الكنيف ، وفي الحمام ، والجنب والنفساء ، والحائض (٢) .

الهداية : رسلاً مثله (٣) .

قال الصدوق - ره - هذا على الكراهة لا على النهي ، وذلك أن الجنب والحائض مطلق لهما قراءة القرآن إلا العزائم الأربع (٤)

توضيح : اختلف الأصحاب في جواز قراءة ما عدا العزائم فالمشهور جواز ذلك ، حتى نقل المرتضى والشيخ والمحقق الإجماع عليه ، والمنقول عن سائر في أحد قوليّه تحريم القراءة مطلقاً ، وعن ابن البرّاج تحريم ما زاد على سبع آيات ونسبه في المختلف إلى الشيخ في كتابي الحديث ، وإن لم تكن عبارته في الاستبصار صريحة في ذلك ، ونقل في المنتهى والسرائر عن بعض الأصحاب تحريم ما زاد على سبعين ، وقال في المبسوط : الأحوط أن لا يزيد على سبع أو سبعين ، والأقرب عدم الكراهة مطلقاً لورود الأخبار الصحيحة الصريحة الكثيرة بالجواز ، وأخبار المنع أكثرها ضعيفة عامية ، والحكم مشهور بين العامة فلا يبعد حملها على النقيّة .

٢٣- فقه الرضا : قال عليه السلام : إذا أردت الغسل من الجنابة فاجتهد أن تبول حتى يخرج فضلة المنى في إحليلك ، وإن جهدت ولم تقدر على البول فلا شيء عليك ، وتنظف موضع الأذى منك ، وتغسل يديك إلى المرفع ثلاثاً قبل أن تدخلهما الاناء ، وتسمي بذكر الله قبل إدخال يدك إلى الاناء ، وتصب على رأسك

(١) الخصال ج ٢ ص ٩٢ في حديث .

(٢) المصدر ج ٢ ص ١٠ .

(٣) الهداية ص ٢٠ .

(٤) ذكره في الخصال ذيل الحديث .

ثلاث أ كف" ، وعلى جانبك الأيمن مثل ذلك ، وعلى جانبك الأيسر مثل ذلك ، و  
على صدرك ثلاث أ كف" ، وعلى الظهر مثل ذلك ، وإن كان الصب بالاناء جازا لاكتفاء  
بهذا المقدار ، والاستظهار فيه إذا أمكن .

وقد نروي : تصب على الصدر من حد العنق ثم تمسح سائر بدنك بيدك  
وتذكر الله فانه من ذكر الله على غسله وعند وضوئه طهر جسده كله ، ومن لم يذكر  
الله طهر من جسده ما أصاب الماء .

وقد نروي أن يتمضمض ويستنشق ثلاثا ، وروى مرة مرة يجزيه وقال : الأفضل  
الثلاثة وإن لم يفعل فغسله تام ويجزي من الغسل عند عوز الماء الكثير ما يجري (١)  
من الدهن .

و ليس في غسل الجنابة وضوء ، والوضوء في كل غسل ما خلا غسل الجنابة  
لأن غسل الجنابة فريضة تجزيه عن الفرض الثاني ، ولا يجزيه سائر الغسل عن  
الوضوء ، لأن الغسل سنة ، والوضوء فريضة ، ولا يجزي سنة عن فرض .  
وغسل الجنابة والوضوء فريضتان فإذا اجتمعا فأكبرهما يجزي عن  
أصغرهما (٢) .

وأدنى ما يكفيك ويجزيك من الماء ما تبل به جسدك مثل الدهن ، وقد اغتسل  
رسول الله ﷺ وبعض نسائه بصاع من ماء .

وميز شعرك بأناملك عند غسل الجنابة ، فانه نروي عن رسول الله ﷺ  
أن تحت كل شعرة جنابة ، فبلغ الماء تحتها في أصول الشعر كلها ، وخلل أذنيك  
باصبعك ، وانظر أن لا تبقى شعرة من رأسك ولحيتهك إلا وتدخل تحتها الماء .

وإن كان عليك نعل وعلمت أن الماء قد جرى تحت رجلك فلا تغسلهما ، وإن  
لم يجر الماء تحتها فاغسلهما ، وإن اغتسلت في حفرة وجرى الماء تحت رجلك  
فلا تغسلهما ، وإن كانت رجلاك مستنقعتين في الماء فاغسلهما .

وإن عرقت في ثوبك وأنت جنب ، وكانت الجنابة من الحلال ، فتجوز



الصلاة فيه ، وإن كانت حراماً فلا تجوز الصلاة فيه حتى تغسل ، وإذا أردت أن تأكل على جنبتك فاغسل يديك ، و تغمض واستنشق ، ثم كل واشرب إلى أن تغتسل فإن أكلت أو شربت قبل ذلك أخاف عليك البرص ، ولا تعد إلى ذلك ، وإن كان عليك خاتم فحوّل عند الغسل ، وإن كان عليك دملج وعلمت أن الماء لا يدخل تحته فانزعه . ولا بأس أن تنام على جنبتك بعد أن تتوضأ وضوء الصلاة ، وإن أجنبتي في يوم أو ليلة مراراً أحبّ أنك غسل واحد إلا أن تكون أجنبتي بعد الغسل أو احتملت ، وإن احتملت فلا تجماع حتى تغتسل من الاحتلام .

ولا بأس بذكر الله وقراءة القرآن وأنت جنب إلا العزائم التي تسجد فيها وهي : الم تنزيل ، وحم السجدة ، والنجم ، وسورة اقرأ باسم ربك . ولا تمس القرآن إذا كنت جنباً أو على غير وضوء ، ومس الأوراق . وإن خرج من إحليلك شيء بعد الغسل وقد كنت بليت قبل أن تغتسل فلا تعد الغسل ، وإن لم تكن بليت فأعد الغسل .

ولا بأس بتبويض الغسل تغسل يديك وفرجك ورأسك ، وتؤخّر غسل جسدك إلى وقت الصلاة ، ثم تغسل إن أردت ذلك ، فإن أحدث حدثاً من بول أو غائط أو ريح بعد ما غسلت رأسك من قبل أن تغسل جسدك فأعد الغسل من أوله .

فاذا بدأت بغسل جسدك قبل الرأس فأعد الغسل على جسدك بعد غسل الرأس ولا تدخل المسجد وأنت جنب ، ولا الجائض إلا مجتازين ، ولهما أن يأخذا منه ، وليس لهما أن يضعافيه شيئاً لأن ما فيه لا يقدران على أخذه من غيره ، وهما قادران على وضع مامعهما في غيره ، وإذا احتملت في مسجد من المساجد فاخرج منه واغتسل إلا أن تكون احتملت في المسجد الحرام أو في مسجد رسول الله فانك إذا احتملت في أحدهذين المسجدين فتيمة ثم أخرج ولا تمر بهما مجتازاً إلا وأنت متيمة .

وإن اغتسلت في ماء في هدة وخشيت أن يرجع ما نصب عليك أخذت كفاً فصبت على رأسك وعلى جانبيك كفاً كفاً ثم امسح بيدك ، وتذلك بدنك ، وإن اغتسلت من ماء الحمام ، ولم يكن معك ما تعرف به ، ويداك قذرتان ، فاضرب يدك في الماء

و قل بسم الله ، وهذا مما قال الله تبارك و تعالى « ما جعل عليكم في الدين من حرج » .

وإن اجتمع مسلم مع ذمي في الحمام ، اغتسل المسلم من الحوض قبل الذمي (١) .

**إيضاح :** اعلم أنه ادعى الشيخ الاجماع على وجوب غسل الرأس ابتداء ثم الميامن ، ثم المياسر (٢) واستدل في الذكرى بعد إثبات وجوب تقديم الرأس

(١) فقه الرضا ص ٤ ، متفرقا .

(٢) الظاهر من الاخبار في جميع موارد الغسل ، سواء كان في الوضوء أو الغسل أو غير ذلك أن يبتدء بالاعلى فالاعلى ، ويمسح كذلك ليزول النسالة بالطبع عن الاسفل ، وهذا أمر يوجب الفطرة فلو أدخل به لاخل بالعرض من الغسل والاعتسال .

و أما الابتداء بالاعرف فالاعرف والابتداء بالميامن ثم المياسر ، فهو السنة من رسول الله صلى الله عليه وآله كما عرفت في الوضوء ج ٨٠ ص ٢٦٣ ولهم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر .

ولكنه غير مختل بحقيقة الغسل ، حتى في الوضوء ، حيث جمع الله عز وجل بين غسل اليدين ومسح الرجلين بلفظ واحد ولم يقدم أحدهما على الآخر ، خصوصاً إذا جمع المتوضى بين غسل يديه معاً في وقت واحد كما إذا كان مفلوجاً فوضأ آخران : أحدهما يمينه والآخر يساره في وقت واحد أو مسحاً رجله معاً - أو هو بنفسه من دون تقديم وتأخير ، أو بتقديم الميامن على المياسر آنأما .

أو قلنا بجواز الوضوء الارتماسي كما إذا كان الماء سائلاً من فوق إلى أسفل بقوة فوضأ الرجل وجهه ثم مد يديه تحت الماء فسال الماء بقوة من اعلى مرفقيه الى أصابعه دفعة واحدة ، بحيث صدق الغسل من دون مسح وذلك بمعنى أنه اكتفى بالسيلان القوى من المسح اللازم الذي كان من لوازم الغسل عرفاً ، ففي هاتين الصورتين لا يجب عليه أن يبدء بالميامن لانه قد خرج عن مورد السنة رأساً كما ورد مثل ذلك في مسح الرجلين معاً .

و أما الغسل فالامر فيه أسهل و أسهل ، فان القرآن الكريم أوجب التطهر ←

على الجسد بالروايات ، بالاجماع المركب على وجوب الترتيب بين اليمين والشمال ، والصدوقان لم يصرّحاً بالترتيب بين الجانبين ، ولا بنفيه ، وظاهرهما العدم كإبن الجنيّد ، وهذه الرواية إنما تدلّ على الترتيب في الصبّ إن دلّ الترتيب الذكري عليه ، وإلاّ فالواو لا يدلّ على الترتيب ، وسائر الروايات أيضاً غير دالة عليه .

نعم ورد الترتيب في غسل الميت بين الجانبين ، والنشبيه بالجنازة والاستدلال به أيضاً مشكل ، للفرق الظاهر بين الميت الحيّ ، فلا يبعد القول بعدم وجوب الترتيب بينهما .

→ والاغتسال من دون ترتيب بين الاعضاء ، فما وقع في أوامر أهل البيت عليهم السلام وإرشاداتهم من تقديم الأعلى فالأعلى فهو اللازم الواجب بدليل الفطرة كما عرفت ، وأما تقديم الميامن على الميسار كما في بعضها ؛ أو تقديم الصدر على الظهر كما في بعضها الآخر ، فهو السنة من باب تقديم الأشرف فالأشرف ، حيث كان صلى الله عليه وآله لا يقدم المفضول على الفاضل في شيء من الموارد ، ومن كان يرجو ثواب الله وما أعد للمؤمنين في اليوم الآخر ، يقتدى بسنته ومن لا فلا .

والكلام في النسل الارتماسي كالوضوء الارتماسي على مامر وهكذا ما أشبه الارتماس كما في الحمامات المعمولة اليوم تحت الرشاشات التي تستوعب البدن مجتمعاً مع جريان الماء من الأعلى إلى الأسفل ، فالمقتسل هكذا فقد أخذ بالفطرة ، وخرج عن مورد السنة وموضوعها ، ولا خير عليه .

وأما غسل الميت أو المفلوج الحيّ ، فلما كان المتعارف غسله مضطجماً ولعل غسله بالارتماس في الحياض أو تحت الميزاب والمسيل اهانة له وعيب به - وجب غسل ميامنه قبل ميساره ، لاجتماع الفطرة والسنة في مورده ، فاللازم أن يضطجعه الفاسل على اليسر فيبده بسب الماء من طرف الرأس ويختم إلى رجله ، بحيث يفصل الفسالة من ميساره كذلك ثم يقلبه ويضطجعه على اليمين ليفسل من ميساره ما كان موضوعاً على المقتسل ولم يصل إليه الماء ، فيصب الماء كما صب في المرة الأولى ، فقياس الحي بالميت قياس في غير مورده .

ثم المشهور أن العنق يغسل مع الرأس، وفيه أيضاً إشكال، وإن كان الظاهر من الأخبار ذلك، والأحوط الغسل مع الرأس ومع البدن معاً.

قوله « وإن كان عليك » موافق لما رواه الصدوق في الصحيح (١) والشيخ في الحسن (٢) عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : جعلت فداك أغتسل في الكنيف الذي يبال فيه ، وعلى نعل سندية [ فأغتسل وعلى النعل كما هي ] فقال : إن كان الماء الذي يسيل من جسدك يصيب أسفل قدميك فلا تغسل قدميك ، ويدل على أن ذكر الكنيف في الرواية لبيان ضرورة لبس النعل ، وإنما المقصود وصول ماء الغسل لا تطهير الرجل من نجاسة الكنيف كما توهم .

و قوله « وإن اغتسلت في حفيرة » موافق لما رواه الكليني (٣) والشيخ في المجهول (٤) عن بكر بن كريب قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يغتسل من الجنابة يغسل رجله بعد الغسل ؟ فقال إن كان يغتسل في مكان يسيل الماء على رجله ، فلا عليه إن لم يغسلهما وإن كان يغتسل في مكان يستنقع رجلاه في الماء فليغسلهما (٥) .

(١) الفقيه ج ١ ص ١٩ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ٣٧ ط حجره .

(٣) الكافي ج ٣ ص ٢٤ .

(٤) التهذيب ج ١ ص ٣٧ .

(٥) الظاهر أن الرجلين إنما يغسلان لاجل قذاره الفسالة ، ولذلك قال عليه السلام في الصورة الاولى : « إن كان يغتسل في مكان يسيل الماء على رجله بعد الغسل ، وذلك بأن يغتسل على صخرة مثلاً أو خشبة بحيث يسيل الماء على رجله بعد تمام الغسل ، فإذا قد تم غسلهما من دون أن يتلطح بالفسالة .

وأما إذا اغتسل في وهد أو حفيرة أو قائماً في طشت بحيث يجتمع فيها الماء الذي انفصل من جسده بعد تمام الغسل فقد تلطح قدماء بالفسالة فيجب عليه غسلهما ، وإنما قلنا بعد تمام الغسل ؛ فإن متن السؤال تضمن ذلك بقوله « يغسل رجله بعد الغسل » ؛ وذلك

والخبر يحتمل وجوهاً الأول أن يكون المراد بالماء الطين مجازاً ، والأمر بالغسل لكون الطين مانعاً من وصول الماء إلى البشرة ، وإن لم يكن كذلك بل يسيل الماء الذي يجري على بدنه على رجله ، فلا يجب الغسل بعد الغسل بالضم أو بعد الغسل بالفتح .

الثاني أنه يشترط في صحة الغسل عدم كون الرجلين في الماء اهدم كفاية الغسل الاستمراري\* كما قيل .

الثالث أن المراد : إن كان يغتسل في مكان يجري ماء الغسل على رجله ويذهب ولا يجتمع ، فلا يحتاج إلى غسل الرجلين بعد الغسل ، وإن كان يجتمع ماء الغسالة تحت رجله فلا يكفي في غسل الرجلين بذلك ، بناء على عدم جواز التطهر بالغسالة بل يغسلهما بماء آخر .

الرابع أن المراد إن كان يغتسل في الماء الجاري ، والماء يسيل على قدميه ، فلا يجب غسلهما ، وإن كان في الماء القليل الراكد فإنه يصير في حكم الغسالة ، ولا يكفي لغسل الرجلين .

وكان الثالث أقرب الوجوه كما أن الرابع أبعدا .

وأما كراهة النوم للجنب ، و زوالها بعد الوضوء ، فقد نقل المحقق وغيره الاجماع عليهما ويظهر من رواية (١) عدم الكراهة مع إرادة العود ، ولا خلاف في عدم التحريم مطلقاً والنهي عن جماع المحتمل محمول على الكراهة ، وتخف\* أو نزول بالوضوء .

والعزائم في اللغة الفرائض ، وتسميتها بالعزائم باعتبار إيجاب السجدة عند قراءتها ، وتحريم قراءتها على الجنب إجماعاً\* كما نص\* عليه في المعتبر والمنتهى والظاهر أنه لا خلاف في حرمة قراءة أعضائها حتى البسملة ، بقصد أحدها ، لكن

→ بأن يرفع قدميه واحدة بعد أخرى فيغسلهما غسل الجنابة أو الحيض ثم يضعهما في ذلك المحل الذي كان استنقع فيه قدماء .

(١) راجع الفقيه ج ١ ص ٤٧ .

غاية ماتدل عليه الروايات حرمة نفس السجدة أماغيرها فلا .  
وكذا تحريم مس كتابه القرآن على الجنب نقل عليه الاجماع جماعة كثيرة  
من الفقهاء ، ونقل في الذكري عن ابن الجنيد القول بالكراهة ، وذكر أنه كثيراً  
ما يطلق الكراهة ويريد التحريم ، فينبغي أن يحمل كلامه عليه ، والمراد بكتابة  
القرآن الذي ذكره الأصحاب صور الحروف ، ومنه التشديد على الظاهر ، وفي  
الاعراب إشكال ، ويعرف كون المكتوب قرآنا بعدم احتمال غيره أوالنية ، والمراد  
بالمس الملاقات بجزء من البشرة ، والظاهر أنه لا يحصل بالشعر ولا بالظفر ، وفي  
الأخير نظر .

وقوله « ولا بأس بتبويض الغسل » إلى قوله « بعد غسل الرأس » موافق في  
النبارة رسالة والد الصدوق ، وذكر الشهيد الثاني وسطه صاحب المدارك أن الصدوق  
روى هذه العبارة بعينها في كتاب عرض المجالس عن الصادق عليه السلام ولم نجده في النسخ  
التي عندنا ، وقال في الذكري : وقد قيل إنه مروى عن الصادق عليه السلام في كتاب عرض  
المجالس ، ولعلمهم أرادوا كتاباً آخر غير الأمامي ، أو كان في نسخهم وأسقط من نسخنا  
وهو بعيد جداً .

وعدم وجوب الموالاة في الغسل هو المشهور بين الأصحاب بل الظاهر أنه  
إجماعي وعبرة التهذيب مشيرة بالاجماع ، لكن قالوا باستحبابها ولا يأس به .  
وأما إعادة الغسل بتخلل الحدث الأصغر بينه فاختره الشيخ في النهاية و  
المبسوط ونقله الصدوق عن أبيه ، وبه قال العلامة في جملة من كتبه ، والشهيد  
الثاني من المتأخرين ، وذهب ابن البراج إلى أنه يتم الغسل ولا وضوء عليه ،  
واختاره ابن إدريس ، ومن المتأخرين الشيخ علي - ره - وحكم السيد - ره - بالاتمام  
والوضوء ، واختاره المحقق في المعتمد ومن المتأخرين الفاضل الأردبيلي  
وصاحب المدارك .

والمسئلة في غاية الاشكال ، وإن كان هذا الخبر والخبر الذي نسبته الشهيدان  
والسيد رحمهم الله إلى الصدوق مع تأييدهما بكلام رسالة علي بن بابويه الذي يعد

القوم كلامه في عداد الأخبار ، لا يقصر عن خبر صحيح ، والاحتياط في الاتمام والوضوء ثمّ الاعادة .

وقوله « وإن اغتسلت من ماء » يؤيد بعض المعاني التي ذكرناها في شرح حديث عليّ بن جعفر سابقاً فلا تغفل وقد مرّ الكلام في سائر أجزاء الخبر .

٣٣- المقنع : قال : رويت أنّه من ترك شجرة من الجنابة متعمداً لم يغسلها فهو في النار (١) .

٣٥- السرائر : من كتاب النوادر لأحمد بن محمد بن عهّد بن أبي نصر البزنطيّ قال : سألت الرضا عليه السلام ما يوجب الغسل على الرجل والمرأة ؟ فقال إذا أوجبته أوجب الغسل والمهروالرجم (٢) .

٣٦- ومنه : من كتاب النوادر لمحمد بن عليّ بن محبوب ، عن عهّد بن عبد الحميد ، عن عهّد بن عمر بن يزيد ، عن عهّد بن عذافر قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام متى يجب على الرجل والمرأة الغسل ؟ فقال : يجب عليهما الغسل حين يدخله وإذا التقى الختانان فيغسلان فرجهما (٣) .

بيان : ظاهره أنّ التقاء الختانين لا يوجب الغسل ، وهو خلاف الروايات الكثيرة ، والاجماع المنقول ، ويمكن عطف قوله « وإذا التقى » على قوله « حين يدخله » أي يجب عليهما الغسل إذا التقى الختانان وقوله « فيغسلان » حكم آخر ، وعلى التقديرين ، الغسل محمود على الاستحباب ، ولا خلاف في وجوب الغسل عند مواراة الحشفة مطلقاً سواء حصل التقاء الختانين أم لا ، وإن كان في الصورة الأخيرة بالنظر إلى الروايات لا يخلو من إشكال .

وفسر الأصحاب التقاءهما بمحاذاتهما لأنّ الملاقات حقيقة غير متصورة ، فإنّ مدخل الذكر أسفل الفرج ، وهو مخرج الولد والحيض ، وموضع الختان

(١) المقنع ص ١٢ ط الاسلامية .

(٢) السرائر ص ٣٦٥ .

(٣) السرائر ص ٣٧٧ .

أعلاه، وبينهما ثقبه البول، فعلى هذا يمكن حمل النقاء الخنابين على حقيقته، بأن يضع ذكره على موضع الختان، فلا يدخل الذكر الفرج بقريئة أنه جعله مقابلاً للدخال.

٢٧- المقنع: قال: روي أن المرأة إذا احتلمت فعليها الغسل إذا أنزلت فان لم تنزل فليس عليها شيء (١).

٢٨- المعتبر: إن امرأة سألت رسول الله ﷺ عن المرأة ترى في المنام مثل ما يرى الرجل، فقال ﷺ: أتجد لذّة؟ فقالت: نعم، فقال: عليها مثل ما على الرجل (٢).

٢٩- الخرائج للراوندي: عن جابر الجعفي، عن زين العابدين عليه السلام قال: أقبل أعرابي إلى المدينة فلمّا كان قرب المدينة خضخض ودخل على الحسين عليه السلام فقال له: يا أعرابي، أما تستحيي؟ أتدخل إلى إمامك وأنت جنب؟ ثم قال: أنتم معاشر العرب إذا خلوتم خضخضتم، فقال الأعرابي: قد بلغت حاجتي فيما جئت له، فخرج من عنده واغتسل، ورجع إليه فسأله عما كان في قلبه (٣).

بيان: قال في النهاية في حديث ابن عباس: سئل عن الخضخضة، فقال: هو خير من الزنا، ونكاح الأمة خير منه، الخضخضة الاستمناء وهو استئصال المني في غير الفرج، وأصل الخضخضة التحريك.

٣٠- السرائر: من نوادر أحمد بن محمد بن أبي نصر البزنطي، عن علاء عن محمد بن مسلم قال: سأله عن رجل لم يرف في منامه شيئاً فاستيقظ، فإذا هو بببلل، قال: ليس عليه غسل (٤).

بيان: محمول على ما إذا علم أنه ليس بمني أو اشتبه كما ستعرف.

(١) المقنع ص ١٣

(٢) المعتبر ص ٢٧

(٣) الخرائج: ١٩٣

(٤) السرائر: ٢٩٦



**٣١ - السرائر :** من كتاب محمد بن علي بن محبوب، عن أحمد بن محمد، عن بعض الكوفيين يرفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام في الرجل يأتي المرأة في دبرها وهي صائمة، قال : لا ينقض صومها ، وليس عليها غسل (١) .

**بيان :** المشهور بين الأصحاب وجوب الغسل بالجماع في دبر المرأة، وادعى عليه المرتضى الإجماع، واختار الشيخ في النهاية والاستبصار عدم الوجوب ، وهو المحكي عن ظاهر سائر وكلام الشيخ في المبسوط مختلف ، وحمل هذا الخبر وأمثاله في المشهور على النقيضة أو على عدم غيبوبة الحشفة ، والمسئلة محل إشكال ، إذ يمكن حمل أخبار الغسل على الاستحباب ، وكذا اختلفوا في وجوب الغسل بوطي الغلام والأكثر على الوجوب وكذا في وطى البهيمة ، والأشهر فيه عدم الوجوب، والاحتياط في الجميع أولى .

**٣٢ - السرائر :** نقلاً من كتاب محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد بن محمد ابن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن عبد الله بن يحيى الكاهلي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن المرأة يجامعها الرجل فتحيض وهي في المغتسل ، فتمتسل أم لا ؟ قال قد جاءها ما يفسد الصلاة فلا تمتسل (٢) .

**بيان :** النهي عن الاغتسال إما لأن الغسل للصلاة وقد جاءها ما يفسدها ، فلا فائدة في الغسل ، لوجوبه لغيره ، كما فهمه القائلون به ، أو لأن الحدث الطاري مانع من رفع الحدث السابق ، فلا يجوز الغسل ، والاحتمالان متكفئان ، فلا يمكن الاستدلال به على وجوب الغسل لغيره ، بل الثاني أرجح لا بقاء النهي على ظاهره بخلاف الأوّل .

**٣٣ - العلل :** عن المظفر بن جعفر العلوي ، عن جعفر بن محمد بن مسعود ، عن أبيه ، عن نصر بن أحمد البغدادي ، عن عيسى بن مهران ، عن مـخوّل ، عن عبد الرّحمان ابن الأسود ، عن محمد بن عبد الله بن أبي رافع ، عن أبيه وعمه ، عن أبيهما أبي رافع قال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله خطب الناس فقال : أيّها الناس إنّ الله أمر موسى وهارون

أن يئبنا لقومهما بمصر بيوتاً وأمرهما أن لا يبيت في مسجدتهما جنب ، ولا يقرب فيه النساء إلا: هارون وذرّيته ، وإنّ عليّاً منّي بمنزلة هارون من موسى ، فلا يحلّ لأحد أن يقرب النساء في مسجدي ، ولا يبيت فيه جنب إلاّ عليٌّ وذرّيته ، فمن شاء (١) ففهنّا ، وضرب بيده نحو الشام (٢) .

٣٣- و منه : بالاسناد المتقدم عن فصر بن أحمد ، عن محمد بن عبيد بن عتبة عن إسماعيل بن أبان ، عن سلام بن أبي عميرة : عن معروف بن خربوذ ، عن أبي-الطفيل ، عن حذيفة بن أسيد الغفاري ، عن النبي ﷺ مثله إلى قوله ثمّ أمر موسى أن لا يسكن مسجده ولا ينكح فيه ولا يدخله جنب إلاّ هارون وذرّيته ، وإنّ عليّاً منّي بمنزلة هارون من موسى وهو أخي دون أهلي ولا يحلّ لأحد أن ينكح فيه النساء إلاّ عليٌّ وذرّيته ، فمن شاء ففهنّا وأشار بيده نحو الشام (٣) .

بيان : أي من شاء أن يعلم حقيقة ما قلت فليذهب إلى الشام ولينظر إلى علامة بيت هارون واتّصاله بالمسجد ، فإنّها موجودة ههنا ، ويدلّ على عدم جواز الجماع في مسجده ﷺ ولا دخوله جنباً لغيرهم ﷺ .

٣٥ - مجالس الصدوق : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن موسى ، عن غياث بن إبراهيم ، عن الصادق عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إنّ الله تبارك وتعالى كره لي ستّ خصال وكرهتهنّ للأوصياء من ولدي وأتباعهم من بعدي : العبث في الصلاة ، والرفث في الصوم ، والمن بعد الصدقة ، وإتيان المساجد جنباً ، والتطلّع في الدّور ، والضحك بين القبور (٤) .

٣٦- المحاسن : عن أبيه ، عن محمد بن سليمان الديلمي ، عن أبيه ، عن

(١) في المصدر : فمن ساء ذلك ، وهكذا في الحديث الاتي .

(٢) علل الشرائع ج ١ ص ١٩٢ .

(٣) المصدر نفسه ج ١ ص ١٩٢ و ١٩٣ .

(٤) أمالي الصدوق : ٣٨ .

أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : سنة كرهها الله تعالى لي ، فكرهتها للأئمة من ذريتي ، ولنكرها الأئمة لاتباعهم وذكر نحوه (١) .

بيان : الكراهة هنا أعم منها بالمعنى المصطلح ومن الحرمة ، فالعبث ما لم ينه إلى إبطال الصلاة مكروه ، والرفث يكون بمعنى الجماع ، وبمعنى الفحش من القول ، وعلى الأول في الواجب حرام مبطل ، وعلى الثاني مكروه أو حرام مبطل لكماله ، والمشهور في المن الكراهة ، ويحتمل الحرمة ، وعلى التقديرين مبطل لثوابها أو لكماله ، وإتيان المساجد في المسجدين مطلقاً وفي غيرهما مع اللبث حرام وفي غيرهما لامعه مكروه ، والنظاع بغير الاذن حرام على المشهور والضحك بين القبور مكروه كراهة مغلظة .

٣٧- تفسير الامام : روى عليه السلام عن آبائه ، عن النبي ﷺ في حديث سد الأبواب أنه قال : لا ينبغي لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر يبيت في هذا المسجد جنباً إلا يثم وعلى و فاطمة والحسن والحسين عليهم السلام والمنتهجون من آلهم الطيبون من أولادهم (٢) .

٣٨- البصائر للمصنف ، عن أبي طالب عبدالله بن الصلت ، عن بكر بن محمد قال : خرجنا من المدينة نريد منزل أبي عبدالله عليه السلام فلحقنا أبو بصير خارجاً من زقاق وهو جنب ، ونحن لانعلم ، حتى دخلنا على أبي عبدالله عليه السلام فرفع رأسه إلى أبي بصير فقال : يا أبا محمد أما تعلم أنه لا ينبغي لجنب أن يدخل بيوت الأنبياء ؟ قال : فرجع أبو بصير ودخلنا (٣) .

قرب الاسناد : عن أحمد بن إسحاق ، عن بكر بن محمد الأزدي مثله (٤) .

٣٩- ارشاد المفيد : عن أبي بصير قال : دخلت المدينة ، وكانت معي

(١) المحاسن ص ١٠ .

(٢) تفسير الامام : ٧ .

(٣) بصائر الدرجات : ٢٤١ .

(٤) قرب الاسناد : ٣٠ .

جويرية لي فأصبت منها ، ثم خرجت إلى الحمام ، فلقيت أصحابنا الشيعة وهم متوجهون إلى أبي عبدالله عليه السلام فخشيت أن يفوتني الدخول عليه ، فمشيت معهم حتى دخلت الدار ، فلمّا مثلت بين يديه نظر إليّ ثم قال : يا أبا بصير أمّا علمت أن بيوت الأنبياء وأولاد الأنبياء لا يدخلها الجنب ؟ فاستحييت فقلت إنني لقيت أصحابنا وخشيت أن يفوتني الدخول معهم ، ولن أعود إلى مثلها وخرجت (١)

كشف الغمة : نقلاً من كتاب الدلائل للحميري ، عن أبي بصير عنه وأممّا مر (٢) .

٣٠ - معرفة الرجال للكشي : عن حمويه ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن أبي الحسن المكفوف ، عن رجل ، عن بكير قال : لقيت أبا بصير المرادي فقال : أين تريد ؟ قلت : أريد مولاك ، قال أنا أتبعك ، فمضى فدخلنا عليه و أحدّ النظر إليه ، وقال : هكذا تدخل بيوت الأنبياء وأنت جنب ؟ فقال : أعود بالله من غضب الله و غضبك ، و قال : أستغفر الله ولا أعود قال : و روى ذلك أبو عبدالله البرقي عن بكير (٣) .

بيان : تدلّ هذه الأخبار على عدم جواز دخول بيوتهم عليهم السلام جنباً و كذا ضرائحهم المقدّسة ، لما ورد أن حرمتهم أمواتا كحرمتهم أحياء .

٣١ - المعتبر : من جامع البزنطي ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سأله هل يمسّ الرجل الدّرهم الأبيض وهو جنب ؟ فقال : إي والله إنني لأرى الدّرهم فأخذه وأنا جنب .

قال : و في كتاب الحسن بن محبوب ، عن خالد ، عن أبي الربيع ، عن أبي عبدالله عليه السلام في الجنب يمسّ الدّرهم وفيها اسم الله و اسمه رسول ، قال عليه السلام :

(١) ارشاد المفيد : ٢٥٦ .

(٢) كشف الغمة ج ٢ ص ٤١٧ .

(٣) رجال الكشي : ١٥٢ .

لابأس ، ربّما فعلت ذلك (١) .

بيان : المشهور بين الأصحاب أنّه يحرم على الجنب مس شيء كتب فيه اسم الله تعالى ، و نقل العلامة وابن زهرة عليه الإجماع ، و استندوا إلى رواية عمّار (٢) عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يمس الجنب درهماً ولا ديناراً عليه اسم الله تعالى ، ولولا الإجماع المنقول والشهرة النامة بين الأصحاب ، لكان حمل الرواية على الكراهة منعياً لصحة رواية البرنطي وتأيدها برواية أبي الربيع ، و قلّة الاعتماد على رواية عمّار ، و كونها مخالفة للأصل ، و حمل الخبرين على عدم مس الاسم بعيد جداً لكن الأخطو العمل بالمشهور .

و اختلف في مس أسماء الأنبياء والأئمة عليهم السلام ، و الأشهر التحريم ، و لا مستند لهم ظاهراً سوى التعظيم ، و الكراهة أظهر ، كما اختاره في المعتبر .

٤٢ - المعتبر : قال : يجوز للجنب والحائض أن يقرأ ما شاء من القرآن إلاّ سور العزائم الأربع ، و هي : اقرأ باسم ربك ، و النجم ، و تنزيل السجدة ، و حم السجدة ، روى ذلك البرنطي في جامعته عن المثنى ، عن الحسن الصيقل عن أبي عبد الله عليه السلام (٣) .

٤٣ - مكارم الاخلاق : من كتاب اللباس للعيناشي ، عن علي بن موسى عليها السلام قال : يكره أن يختضب الرجل و هو جنب ، و قال : من اختضب و هو جنب أو أجنب في خضابه لم يؤمن عليه أن يصيبه الشيطان بسوء (٤) .

و عن جعفر بن محمد عليه السلام قال : لا تختضب و أنت جنب ، و لا تجنب و أنت مختضب ، و لا الطامث ، فإنّ الشيطان يحضرها عند ذلك ، و لا بأس به للنساء (٥) .  
بيان : يحتمل أن يكون حضور الشيطان عندها ليووس زوجها لجماعها ، ثم إنّ كراهة الخضاب للجنب و الحائض والنفساء هو المشهور بين الأصحاب ، بل

(١) المعتبر ص ٥٠ . (٢) التهذيب ج ١ ص ١٠ ط حجر

(٣) المعتبر : ٣٩ .

(٤-٥) مكارم الاخلاق : ٩٣ .

ادعى ابن زهرة على الجنب الاجماع ، ويظهر من الصدوق نفى الكراهة ، وكذا المشهور كراهة جماع المختضب و ظاهر الصدوق والمفيد عدمها ، ويظهر من رواية أنه إذا أخذ الحنأ مأخذه فلا بأس ، ومادل عليه الخبر من كراهته للحائض وعدمها للنفساء مخالف للمشهور إذ لم يفرقوا بينهما في تلك الأحكام .

٤٣- انعل (١) والخصال : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن محمد بن عيسى ، عن القاسم بن يحيى ، عن جدّه الحسن بن راشد ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام عن أبيه ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : لا ينام المسلم وهو جنب ، ولا ينام إلا على طهور ، فان لم يجد الماء فليتيتم بالصعيد (٢)

٤٥- أربعين الشهيد : بإسناده ، عن المفيد رضي الله عنه ، عن ابن قولويه عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أبي الجوزاء ، عن ابن علوان ، عن عمرو بن خالد ، عن زيد بن علي ، عن آبائه ، عن علي عليه السلام قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وآله عن الجنب والحائض يعرقان في الثوب حتى يلصق عليهما ، فقال : إن الحيض والجنابة حيث جعلهما الله عز وجل ، ليس في العرق فلا يغسلان ثوبهما (٣) .

٤٦- المقنع : إن اغتسلت من الجنابة ووجدت بللاً ، فان كنت بليت قبل الغسل ، فلا تعد الغسل ، وإن كنت لم تبل قبل الغسل ، فأعد الغسل .  
و في حديث آخر: إن لم تكن بليت فنوضاً ولا تغتسل إنهما ذلك من الجبائل (٤) .

٤٧- الخصال : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن محمد بن عيسى اليقطيني عن القاسم بن يحيى ، عن جدّه الحسن ، عن أبي بصير ومحمد بن مسلم ، عن أبي-

(١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٩ .

(٢) الخصال ج ٢ ص ١٥٦ .

(٣) وتراه في التهذيب ج ١ ص ٧٦ .

(٤) المقنع ص ١٣ ط الاسلامية .

عبدالله ، عن آبائه عليهم السلام ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : إذا أراد أحدكم الغسل فليبدأ  
بذراعيه فليغسلهما (١) .

٤٨ - البصائر : للصفتار ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن محمد بن خالد البرقي  
عن إبراهيم بن محمد الثقفي ، عن شهاب بن عبدربه قال : دخلت على أبي عبدالله عليه السلام  
و أنا أريد أن أسأله عن الجنب ، فلمّا صرت عنده أنسيت المسئلة فنظر أبو عبدالله  
عليه السلام فقال : يا شهاب لا بأس بأن يغرف الجنب من الحب (٢) .

٤٩ - قرب الاسناد : عن محمد بن الوليد ، عن عبدالله بن بكير قال : سألت  
أبا عبدالله عليه السلام عن الرجل يلبس ثوباً وفيه جنابة فيعرق فيه ، قال : فقال : إن  
الثوب لا يجنب الرجل (٣) .

٥٠ - كتاب المسائل : باسناده ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى عليه السلام  
قال : سألته عن الخاتم قال : إذا اغتسلت فحوّله من مكانه ، و إن نسيت حتى تقوم  
في الصلاة فلا آمرك أن تعيد الصلاة (٤) .

٥١ - قرب الاسناد و كتاب المسائل : باسنادهما عن علي بن جعفر قال :  
سألت أخي عليه السلام عن الرجل تصيبه الجنابة ، فلا يقدر على الماء ، فيصيبه المطر  
أيجزيه ذلك أو عليه التيمم ؟ فقال : إن غسله أجزاءه وإلا تيمم (٥) .

٥٢ - كتاب المسائل : لعلي بن جعفر عليه السلام ، عن أخيه موسى عليه السلام قال :  
سألته عن الرجل الجنب أو على غير وضوء لا يكون معه ماء وهو يصيب ثلجاً وصعيداً  
أيتهما أفضل التيمم أو يمسح بالثلج وجهه و جسده و رأسه ؟ قال : الثلج إن بل  
رأسه و جسده أفضل ، فإن لم يقدر على أن يغتسل بالثلج فليتيمم (٦) .

(١) الخصال ج ٢ ص ١٦٦ .

(٢) بصائر الدرجات ص ٢٣٦ .

(٣) قرب الاسناد ص ٨٠ ط حجر .

(٤) راجع بحار الانوار ج ١٠ ص ٢٦٥ .

(٥-٦) البحار ج ١٠ ص ٢٦٥ .

٥٣- و منه : قال : سألته عن الجنب يدخل يده في غسله قبل أن يتوضأ وقبل أن يغسل يده ، ما حاله ؟ قال : إذا لم تصب يده شيئاً من جنابة فلا بأس ، قال : و أن يغسل يده قبل أن يدخلها في شيء من غسله أحب إليّ (١) .

بيان : « قوله ﷺ » فليتيتم ، استدل به سائر على التيمم بالثلج ، ولا يخفى أن الظاهر (٢) التيمم بالتراب كما فهمه غيره ، وعلى تقدير عدم ظهوره لا يمكن الاستدلال به .

ثم إنه ذهب الشيخ في النهاية إلى تقدّم الثلج على التراب كما يظهر من الخبر ، و بعض الأخبار يدلّ على التيمم والتفصيل الذي يظهر من الخبر جامع بين الأخبار ، و قوله : « من غسله » بضم الغين ، قال في النهاية فيه وضعت له غسله من الجنابة ، الغسل بالضم الماء الذي يغتسل به كالأكل لما يؤكل ، وهو الاسم أيضاً من غسلته ، و الغسل بالفتح المصدر و بالكسر ما يغسل به من خطمي وغيره .

٥٤- نوادر الراوندي : عن عبد الواحد بن إسماعيل ، عن محمد بن الحسن التميمي عن سهل بن أحمد الديباجي ، عن محمد بن محمد بن الأشعث ، عن موسى بن إسماعيل بن موسى ، عن أبيه ، عن جده موسى بن جعفر ، عن آبائه ﷺ قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام اغتسل رسول الله ﷺ من جنابة ، فإذا لمعة من جسده لم يصبها ماء ، فأخذ من بلل شعره فمسح ذلك الموضع ، ثم صلى بالناس (٣)

و بهذا الاسناد قال : اجتمعت قريش والأَنْصار ، فقالت الأَنْصار : الماء من الماء ، وقالت قريش : إذا التقى الختانان فقد وجب الغسل ، فترافعوا إلى علي عليه السلام فقال عليه السلام : يا معشر الأَنْصار أوجب الحد ؟ قالوا : نعم ، قال : أوجب المهر ؟ قالوا : نعم ، فقال عليه السلام : ما بال ما أوجب الحد و المهر لا يوجب الماء ؟

(١) البحار ج ١٠ ص ٢٨٧ .

(٢) في مطبوعة الكمباني ههنا اختلال .

(٣) نوادر الراوندي ص ٣٩ .



فأبوا على أمير المؤمنين عليه السلام وأبى عليهم (١) .

و روي عن علي عليه السلام أنه قال : يوجب الصداق ويهدم الطلاق ويوجب الحد والعدة ، ولا يوجب صاعاً من ماء ؟ فهذا أوجب (٢) .

و بهذا الاسناد قال : قال علي عليه السلام : من جامع واغتسل ثم خرج منه بقیة المنی مع بوله ، فعليه إعادة الغسل (٣) .

بيان : المسح محمول على ما إذا تحقق الجريان على المشهور ، قوله عليه السلام فعليه إعادة الغسل يشمل ما إذا بال قبل الغسل أو لم يبل ، وإن كان الثاني أظهر من الخبر ، إذ مع العلم لافرق بينهما كماستعرف .

**٥٥- مجالس الشيخ :** عن المفيد ، عن إبراهيم بن الحسن بن جمهور .  
عن أبي بكر المفيد الجرجرائي ، عن أبي الدنيا المعمر المغربي قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : كان رسول الله صلى الله عليه وآله لا يحجزه عن قراءة القرآن إلا الجنابة (٤) .

**٥٦ - قرب الاسناد :** باسناده ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى عليه السلام عن المرأة عليها السوار ، والد ملح بعضها وفي ذراعها ، لا تدري يجري الماء تحته أم لا ؟ كيف تصنع إذا توضأت أو اغتسلت ، قال : تحرکه حتى يجري الماء تحته أو تنزعه (٥) .

قال : و سألته عن الرجل يلعب مع المرأة ويقبلها فيخرج منه شيء فما عليه؟ قال: إذا جاءت الشهوة ودفق وفترجوارحه ، فعليه الغسل ، وإن كان إنما هوشى لم يجد له فترة ولا شهوة فلا بأس (٦) .

(١) المصدر ص ٤٥ .

(٢-٣) المصدر ص ٤٦ .

(٤) لا يوجد في المطبوع من المصدر .

(٥) قرب الاسناد : ١٠٨ ط نجف ص ٨١ ط حجر .

(٦) قرب الاسناد ص ١١١ ط نجف ص ٨٥ ط حجر .

كتاب المسائل : عنه عليه السلام مثله إلا أن فيه مكان فلا بأس فلا غسل عليه  
و يتوضأ للصلاة (١) .

٥٧ - قرب الاسناد : عن محمد بن الوليد ، عن عبد الله بن بكير قال : سألت  
أبا عبد الله عليه السلام أياً كل الجنب ويشرب ويقرأ ؟ قال : يأكل ويشرب ويقرأ ويذكر  
الله ما شاء (٢) .

٥٨ - دعائم الاسلام : عن علي<sup>١</sup> صلوات الله عليه قال : أتت نساء إلى بعض  
نساء النبي<sup>٢</sup> فحدثنها فقالت لرسول الله صلى الله عليه وآله : يا رسول الله إن هؤلاء نسوة جئن  
ليسألنك عن شيء يستحيين عن ذكره ، قال : ليسألن فإن الله لا يستحيي من الحق<sup>٣</sup>  
قالت : يقلن : ما ترى في المرأة ترى في منامها ما ترى الرجل ، هل عليها الغسل  
قال : نعم ، إن لها ماء كماء الرجل ، ولكن الله أستر ماءها و أظهر ماء الرجل  
فاذا ظهر ماؤها على ماء الرجل ، ذهب شبه الولد إليها ، وإذا ظهر ماء الرجل  
على ماؤها ذهب شبه الولد إليه ، وإذا اعتدل الماءان ، كان الشبه بينهما واحداً  
فاذا ظهر منها ما يظهر من الرجل فلتغتسل ، ولا يكون ذلك إلا في سرادهن<sup>٤</sup> (٣) .

٥٩ - العلل : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن الحسين بن الحسن بن  
أبان ، عن الحسين بن سعيد ، عن عثمان بن عيسى ، عن ابن مسكان ، عن سليمان بن  
خالد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سأله عن رجل أجنب فاغتسل قبل أن  
يبول ، فخرج منه شيء ؟ قال : يعيد الغسل ، قلت : فامرأة يخرج منها شيء بعد  
الغسل ؟ قال : لا تعيد ، قلت : فما الفرق بينهما ؟ قال : لأن ما يخرج من المرأة إنما  
هو من الرجل (٤) .

بيان : يدل على أن البلل الخارج بعد الغسل و قبل البول موجب للغسل  
في الرجل دون المرأة ، و تفصيله أن البلل الخارج بعد الغسل لا يخلو إما أن يعلم

(١) البحار ج ١٠ ص ٢٧٢ .

(٢) قرب الاسناد ص ٨٠ ط حجر .

(٣) دعائم الاسلام ج ١ ص ١١٥ ، وفيه شراذهن بدل سرادهن .

(٤) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٢ .

أنه منى أو بول أو غيرهما أو لا يعلم، فإن علم أنه منى فلا خلاف في وجوب الغسل وكذا إن علم أنه بول في عدم وجوب الغسل، ووجوب الوضوء، وكذا إن علم أنه غيرهما في عدم وجوب شيء منهما.

و أما إذا اشتبه ففيه أربع صور لأن الغسل إما أن يكون بعد البول والاجتهاد بالعصرات معاً أو بدونهما أو بدون البول فقط، أو بدون الاجتهاد فقط، أما الأول فقد ادعوا الاجماع على عدم وجوب شيء من الغسل والوضوء.

و أما الثاني فالمشهور وجوب إعادة الغسل، و ادعى ابن إدريس عليه الاجماع، وإن كان مقتضى الجمع بين الأخبار القول بالاستحباب، ويظهر من كلام الصدوق - رحمه الله - الاكتفاء بالوضوء في هذه الصورة كما مر في كلام المقنع.

و أما الثالث فهو إما مع تيسر البول أولاً، أما الأول فالظاهر من كلامهم وجوب إعادة الغسل حينئذ أيضاً ويفهم من ظاهر الشرايع والنافع عدم الوجوب وأما الثاني فظاهر المقنعة عدم وجوب شيء من الوضوء والغسل حينئذ، وهو الظاهر من كلام الأكثر و ظاهر أكثر الأخبار وجوب إعادة الغسل.

و أما الرابع فالمعروف بينهم إعادة الوضوء حينئذ خاصة، وقد نقل ابن إدريس عليه الاجماع، وإن كان من حيث المجموع بين الأخبار لا يبعد القول بالاستحباب.

هذا كله في الرجل فأما المرأة فقال المفيد - رحمه الله - في المقنعة: ينبغي لها أن تستبرئ قبل الغسل بالبول، فإن لم يتسر لها ذلك لم يكن عليها شيء، وتوقف العلامة في المنتهى في استبرائها، بناء على أن مخرج البول منها غير مخرج المنى فلا فائدة فيه، و ظاهر المبسوط أنه لا استبراء عليها، ونسب هذا في الذكرى إلى ظاهر الجمل وابن البراج في الكامل، وقال أيضاً: وأطلق أبو الصلاح الاستبراء، وأبنا بابويه والجعفي لم يذكرُوا المرأة انتهى، والشيخ في النهاية سوتى بين الرجل والمرأة في الاستبراء بالبول والاجتهاد.

فالكلام في مقامات ثلاثة :

الأوّل أنّه هل عليها استبراء أم لا؟ الثاني أن حكمها بعد وجود البلل ما ذا؟ الثالث هل تستبرئ بعد البول أولاً؟ أما الأوّل فالظاهر عدم وجوبه ، بل ولا استحبابه ، إذ أخبار الاستبراء مخصوصة بالرجل ، و يمكن القول باستحبابه للاستظهار ، ولذهاب بعض الأصحاب إليه ، و قالوا إن استبراء المرأة بالاجتهاد إنّما يكون بالعرض .

وأما الثاني فأمّا أن يكون وجدان البلل بعد الاستبراء أو قبله ، و على التقديرين إمّا أن تعلم أنّه مني أو يشبهه ، فإن كان بعد الاستبراء و يعلم أنّه مني فلا يخلو إمّا أن يكون في فرجها مني رجل أولاً ، فإن لم يكن فالظاهر وجوب الغسل .

و إن كان في فرجها مني رجل فأمّا أن تعلم أن الخارج مني نفسها أولاً فعلى الأوّل الظاهر أنّه أيضاً كسابقه في وجوب الغسل ، و على الثاني الظاهر عدم الوجوب ، لهذا الخبر الموثق وصحيحة (١) منصور بن حازم موافقاً له ، وللروايات الدالة على عدم نقض اليقين بالشك ، و قطع ابن إدريس في هذه الصورة أيضاً بوجوب الغسل ، و طرح الخبرين لعموم « الماء من الماء » ولا يخفى ضعفه ، لمنع شموله ما نحن فيه ، لاسيّما بعد ورود الروايتين ، والأحوط الاعادة .

و إن لم نعلم أنّه مني فلا يخلو أيضاً إمّا أن يكون في فرجها مني رجل أولاً ، فإن كان فلاخفاء في عدم وجوب الغسل للأصل ، و الأخبار ، وإن لم يكن فالظاهر أيضاً عدم الوجوب للأصل والاستصحاب ، والاحتياط في هاتين الصورتين أيضاً في الاعادة .

و إن كان قبل الاستبراء فأمّا أن تعلم أنّه مني أولاً ، فإن علمت فلا يخلو أيضاً إمّا أن يكون في فرجها مني رجل أولاً ، فإن لم يكن فالظاهر وجوب الغسل ، و إن كان ، فأمّا أن تعلم أنّه مني نفسها أولاً ، فإن علمت فالظاهر أيضاً الوجوب و

إن لم تعلم فالظاهر عدم الوجوب للأصل والاستصحاب والروايات ، و خلاف ابن إدريس ههنا أيضاً والاحتياط في الاعادة .

و إن لم تعلم أنه مني فلا يخلو أيضاً من الوحيين فعلى الأول فالظاهر عدم الوجوب ، إذ الروايات المنضممة لوجوب الاعادة مع عدم البول مختصة بالرجل سوى رواية ضعيفة فيها إطلاق والاحتياط أيضاً في الاعادة ، و تمام الاحتياط في ضم الوضوء ، و على الثاني فالظاهر أيضاً أنه مثل سابقه في الحكم والاحتياط .

و أمّا الثالث فالظاهر أيضاً عدم لزوم الاستبراء ، لاجوباً ولا استحباباً ، و ربّما يقال بالاستحباب الاستظهار ، ولقول بعض الاصحاب ، فلو وجدت بللاً مشتبهاً فان كان بعد الاستبراء ، فالظاهر عدم الالتفات للأصل والاستصحاب والاجماع أيضاً ظاهراً ، و إن كان قبله فالظاهر أيضاً ذلك ، إذ الروايات مختصة بالرجل ، ظاهر الاحتياط ظاهر .

و أما المجنب بالجماع بدون الانزال ، فلا استبراء عليه ، و إذا رأى بللاً مشتبهاً فالظاهر عدم الغسل ، سواء استبرأ أم لا ، و ربّما يحتمل وجوب الغسل مع عدم الاستبراء ، لإطلاق بعض الروايات و هو ضعيف ، و إن كان الأحوط الغسل مع ضم الوضوء والله يعلم حقايق الأحكام ، و حججه الكرام عليهم السلام .

٤٠- الهداية : إذا أردت الغسل من الجنابة ، فاجهد أن تبول ليخرج ما بقي في إحليلك من المنى ، ثم اغسل يديك ثلاثاً من قبل أن تدخلها الإناء ، ثم استنج وأنق فرجك ، ثم ضع على رأسك ثلاث أكف من الماء ، و ميّز الشعر كلّهُ بأناملك حتّى يبلغ الماء أصل الشعر كلّهُ ، و تناول الإناء بيدك وصبّه على رأسك و بدنك مرتين ، وامر يدك على بدنك كلّهُ ، وخلّل اذنك باصبعيك ، و كل ما أصابه الماء فقد طهر .

واجهد أن لا تبقى شعرة من رأسك ولحيثك إلاّ و تدخل الماء تحتها ، فانه روي أن من ترك شعرة من الجنابة فلم يغسلها متعمداً فهو في النار .

و إن شئت أن تنمضض و تستنشق فافعل ، وليس ذلك بواجب ، لأن الغسل

على ما ظهر ، لا على ما بطن ، غير أنك إذا أردت أن تأكل أو تشرب قبل الغسل لم يجز لك إلا أن تغسل يديك و تتمضمض وتستنشق ، فانك إن أكلت أو شربت قبل ذلك خيف عليك البرص .

و روي إذا ارتمس الجنب في الماء ارتماسة واحدة أجزءه ذلك من غسله ، و إن أجنب في يوم أو ليلة مراداً أجزأك غسل واحد ، إلا أن تكون تجنب بعد الغسل أو تحنل ، فان احتملت فلا تجامع حتى تغتسل من الاحتلام .

ولا بأس بذكر الله وقراءة القرآن للجنب والحائض ، إلا العزائم التي يسجد فيها ، وهي سجدة لقمان (١) وحج السجدة ، والنجم ، وسورة اقرأ باسم ربك .

ولا تمس القرآن إذا كنت جنباً أو على غير وضوء ، ومس الورق (٢) و من خرج من إحليله بعد الغسل شيء وقد كان بال قبل أن يغتسل فلا شيء عليه ، وإن لم يكن بال قبل أن يغتسل فليعد الغسل ، ولا بأس بتبويض الغسل : تغسل يديك وفرجك ورأسك ، وتؤخر غسل جسدك إذا أردت ذلك ، فان أحدثت حدثاً من بول أو غائط أو ريح بعد ما غسلت رأسك من قبل أن تغسل جسدك فأعد الغسل من أوله .

ولا يدخل الحائض والجنب المسجد إلا مجتازين ، ولهما أن يأخذنا منه ، وليس لهما أن يضعاه فيه شيئاً لأن ما فيه لا يقدر على أخذه من غيره ، وإن احتملت في مسجد من المساجد فأخرج منه واغتسل ، إلا أن يكون احتلامك في المسجد الحرام ، أو في مسجد الرسول ﷺ فانك إذا احتملت في أحد هذين المسجدين تيممت وخرجت ولم تمش فيهما إلا متيمماً .

والجنب إذا عرق في ثوبه ، فان كانت الجنابة من حلال ، فحلال الصلاة فيه وإن كانت من حرام فحرام الصلاة فيه (٣) .

(١) يعني سورة الم تنزيل التي سطرت في المصحف الشريف بعد سورة لقمان ، وهذا

اصطلاح لهم .

(٢) الهداية : ٢١٥٢٠ .

## (( باب ))

\* ( غسل الحيض والاستحاضة والنفاس ) \*

\* ( للملء وآدابها وأحكامها ) \*

**الآيات : البقرة :** « و يسئلونك عن المحيض قل هو أذى فاعزلوا النساء في المحيض ، و لا تقربوهن » حتى يطهرن ، فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله إن الله يحب المتوابين و يحب المنطهرين \* نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم و قدّموا لأنفسكم و اتقوا الله و اعلموا أنكم ملاقوه و بشر المؤمنين (١) .

**تفسير :** المحيض يكون مصدراً ، تقول حاضت المرأة محيضاً ، و اسم زمان أي مدّة الحيض ، و اسم مكان أي محلّ الحيض ، و هو القبل (٢) . و المحيض الأوّل في الآية بالمعنى الأوّل أي يسئلونك عن الحيض و أحواله ، و السائل أبوالدّ حدّاح في جمع من الصحابة ، كما قيل ، و قوله تعالى : « قل هو أذى » أي هو أمر مستقذر مؤذ ينفر الطّبع عنه ، و الاعتزال التّنجس عن الشيء ، و أمّا المحيض الثاني فيجتمل كلّاً من المعاني الثلاثة السابقة .

و قوله تعالى : « و لا تقربوهن » حتى يطهرن ، تأكيد للأمر بالاعتزال ،

(١) البقرة : ٢٢٣ و ٢٢٢ .

(٢) و قد يطلق على معنيين آخرين : أحدهما الحاصل بالمصدر ، وهو الحالة العاصلة من سيلان الدم كالحدث الحاصل من طرو الاحداث ، و لعله أنسب في المقام ، و الثاني دم الحيض ، و هو بعيد و لعل مراد من قال بالمصدر : المعنى الاول أو الاعم منه و من المعنى المصدري ، فتأمل . منه رحمه الله ، كذا في هامش نسخة الاصل بخط يده قدس سره .

و بيان لغايته ، وقد قرء حمزة والكسائي « يطهرن » بالتشديد أي ينظهرن ،  
 و ظاهره أن غاية الاعتزال هي الغسل ، و قرء الباقون « يطهرن » بالتخفيف (١)  
 و ظاهره أن غايته انقطاع الدّم ، و الخلاف بين الآمة في ذلك مشهور .  
 و قوله سبحانه : « فإذا تطهرن » يؤيد القراءة الأولى ، والأمر بالأتیان  
 للإباحة كقوله تعالى : « وإذا حللتم فاصطادوا » (٢) وأما وجوب الأتيان لو كان قد  
 اعتزلها أربعة أشهر مثلاً ، فقد استفيد من خارج (٣) .  
 و اختلف المفسرون في معنى قوله جل شأنه « من حيث أمركم الله » فعن ابن

(١) هذه القراءة هو الوجه من حيث سياق الكلام و طبعه ، ولو كان بالتشديد ، لكن  
 قوله تعالى بعده « فإذا تطهرن » حشوا زائداً ، والحكم المستفاد من سياق الآية : اعتزال  
 النساء و حرمة أتيانهن حتى يطهرن و تجوز أتيانهن بعد النظهر - و هو الاغتسال كما  
 عرفت من ورود قوله تعالى « و لا جنباً حتى تغتسلوا » في سورة النساء بدل قوله تعالى :  
 « و ان كنتم جنباً فاطهروا » في المائدة أن المراد بالنظهر هو الاغتسال .  
 و أما بعد الطهر و قبل الاغتسال ، فالآية ساكنة من حكمه ، من شاه أن يتزكى  
 فعليه أن يأخذ بمورد الامر ، وهو الفسل ثم الأتيان ، فان الله لا يأمر الا بالزكى ، ومن  
 لم يشأ ذلك فلانهى عنه .

و قوله تعالى : « من حيث أمركم الله » مع أن المراد بأتيان النساء هو الايلاج ،  
 كأنه يقسم الأتيان الى قسمين : قسم أمر الله به بالنظرة ، و تمرض للبحث عن أحواله في  
 حالة الحيض في صدر الآية و صرح به بعد ذلك بقوله « نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم  
 أنى شئتم » و هو الأتيان في القبل ، و قسم لم يأمر الله به ولم ينه عنه ، و لو أمر به أمر  
 لكان هو النفس و الشيطان لكونه خلافاً للنظرة ، وهو الأتيان في المحاش .

فحال الأتيان في المحاش في هذه الآية كحال الأتيان في القبل بعد الطهر و قبل  
 النظهر كما عرفت ، ومن تزكى فانما يتزكى لنفسه ، و الى الله المصير .  
 (٢) المائدة : ٢ .

(٣) و هو آية الايلاء : « للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر » .



عباس أن معناه من حيث أمركم الله بتجنبه حال الحيض ، و هو الفرج ، و عن ابن الحنفية أن معناه من قبل النكاح دون السفاح ، و عن الزجاج معناه من الجهات التي يحل فيها الوطى ، لا ما لا يحل ، كوطيهن وهن صائمات أو محرمات أو معتكفات ، و الأول مختار الطبرسي رحمه الله « إن الله يحب النوايين » أي عن الذنوب « و يحب المتطهرين » أي المتنزهين عن الأقدار كمجامعة الحايض مثلاً و قيل النوايين عن الكبائر و المتطهرين عن الصغائر ، و قد مر تأويل آخر في صدر كتاب الطهارة .

و الحرث قد يفسر بالزرع تشبيهاً لما يلقي في أرجامهن من النطف بالبذر و قال أبو عبيدة كنى سبحانه بالحرث عن الجماع أي محل حرث لكم ، و قد جاء في اللغة الحرث بمعنى الكسب ، و من هنا قال بعض المفسرين معنى حرث لكم أي ذوات حرث تحرثون منهن الولد و اللذة .

و قوله سبحانه : « أنى شئتم » قد اختلف في تفسيره ، ف قيل : معناه من أي موضع شئتم ، ففيها دلالة على جواز إتيان المرأة في دبرها ، و عليه أكثر علمائنا و وافقهم مالك ، و سيأتي تحقيق المسئلة في كتاب النكاح إنشاء الله و قيل معناه من أي جهة شئتم لما روي من أن اليهود كانوا يقولون من جامع امرأته من دبرها في قبلها يكون ولدها أحول فذكر ذلك للنبي ﷺ فنزلت .

و قيل : معناه متى شئتم ، و استدل به على جواز الوطى بعد انقطاع الحيض و قبل الغسل لشمول لفظة أنى بجميع الأوقات إلا ما خرج بدليل كوقت الحيض و الصوم ، و اعترض على هذا الوجه بأن القول بمجيء أنى بمعنى متى يحتاج إلى شاهد ، و لم يثبت ، بل قال الطبرسي رحمه الله -- أنه خطأ عند أهل اللغة .

« و قدّموا لأنفسكم » (١) أي قدّموا الأعمال الصالحة التي أمرتم بها ،

(١) يقال : قدّم له كذا ، إذا هيأه نزلاً وتسبب في تهيئته كما في قوله تعالى ص: ٦٨

« قالوا ربنا من قدم لنا هذه فزده عذاباً ضعفاً من النار » والمعنى بقرينة ما سبقه من —

و رغبتم فيها ، لتكون لكم ذخراً في القيامة ، و قيل : المراد بالتقديم طلب الولد الصالح ، و السعي في حصوله ، و قيل : المراد تقديم التسمية عند الجماع ، و قيل تقديم الدعاء عنده .

« و اعلموا أنكم ملاقوه » أي ملاقوا ثوابه إن أطعتم ، وعقابه إن عصيتم .

و قال الشيخ البهائي - رحمه الله - : قد استنبط بعض المتأخرين من الآية الأولى أحكاماً ثلاثة : أولها أن دم الحيض نجس ، لأن الأذى بمعنى المستقذر و ثانيها أن نجاسته مغلفة لا يعفى عن قليلها ، أعني ما دون الدرهم للمبالغة المفهومة من قوله سبحانه هو أذى ، و ثالثها أنه من الأحداث الموجبة للغسل ، لإطلاق الطهارة المتعلقة به .

و في دلالة الآية على هذه الأحكام نظر أمّا الأول لأن فلعدم نجاسة كل مستقذر فإن القبح و القيء من المستقذرات ، وهما طاهران عندنا ، و أيضاً فهذا المستنبط قائل كغيره من المفسرين بارجاع الضمير في قوله تعالى : هو أذى إلى المحيض بالمعنى المصدرى ، لا إلى الدم ، و ارتكاب الاستخدام فيه مجرد احتمال لم ينقل عن المفسرين فكيف يستنبط منه حكم شرعي .

و أمّا الثالث فلأن الآية غير دالة على الأمر بالغسل ، بشيء من الدلالات و لا سبيل إلى استفادة وجوبه عن كونه مقدّمة للواجب ، أعني تمكين الزوج من الوطني ، لأن جمهور فقهاءنا رضوان الله عليهم على جوازه قبل الغسل بعد النقاء

---

→ الاتيان في الحرث طلب الولد ، بانزال الماء في الحرث لاعزله ليتحقق معنى الحرث بكماله .

و انما عبر كذلك لان الولد ان سقط أومات في الصغر كان فرطاً له على العوض و أوجر بمصيبته الجنة ، و ان بقى ؛ فان كان طالهاً كان وزره على نفسه ، و ان كان صالحاً نفعه صلاحه ، و المال و البنون زينة الحياة الدنيا و الباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً و خير أملاً .

فلا تغفل (١) .

ثمّ أعلم أنّه اختلفت الأُمة في المراد بالاعتزال في الأية ، فقال فريق منهم : المراد ترك الوطى لا غير ، لما روى من أنّ أهل الجاهليّة كانوا يجتنبون مؤاكلة الحيض ومشاربهنّ و مساكنتهن كفعل اليهود والمجوس ، فلمّا نزلت الأية الكريمة عمل المسلمون بظاهر الاعتزال لهنّ وعدم القرب منهنّ فأخرجوهنّ من بيوتهم فقال ناس من الأعراب : يا رسول الله البرد شديد ، والثياب قليلة ، فإن آثرناهنّ بالثياب هلك سائر أهل البيت ، وإن استأثرنا بها هلك الحيض ، فقال ﷺ : إنّما أمرتم أن تعتزلوا مجامعتهم إذا حضن ، ولم يأمركم باخراجهنّ من البيوت كفعل الأعاجم .

و أكثر علمائنا قائلون بذلك ، ويخصّون الوطى المحرّم بالوطى في موضع الدّم أعني القبل لا غير ، و يجوّزون الاستمتاع بماعداه ، ووافقهم أحمد بن حنبل و قال السيد المرتضى رضي الله عنه : يحرم على زوجها الاستمتاع بما بين سرّتها و ركبتها ، ووافقه بقيّة أصحاب المذاهب الأربعة .

و استدلّ العلامة طاب ثراه على ذلك في المنتهى بما حاصله أنّ الحيض في قوله تعالى « فاعتزلوا النساء في الحيض » إمّا أن يراد به المعنى المصدري ، أو زمان الحيض ، أو مكانه ، و على الأوّل يحتاج إلى الاضمار ، إذ لا معنى لكون المعنى المصدري ظرفاً للاعتزال ، فلا بدّ من إضمار زمانه أو مكانه ، لكنّ الاضمار خلاف الأصل ، و على تقديره إضمار المكان أولى ، إذ إضمار الزمان يقتضي بظاهرة

---

(١) لكنك عرفت في ج ٨٠ ص ٨٨ أن دم الحيض نجس لا يعنى عنه في الصلاة لكونه دماً مسفوحاً ، و عرفت آنفاً أن المراد بالنظر في آى القرآن هو الاغتسال و اذا كان النظر للصلاة واجبة في مورد الجنابة بعنوان الشرط لقوله تعالى : « و ان كنتم جنباً فاطهروا » أفاد أن خلاف التطهر أياما كان مانع عن الدخول في الصلاة ، و اذا كانت الحائض غير منطهر بحكم الآية لزوما القعود عن الصلاة حتى يطهر و يطهر بالاغتسال ، ومثلها المستحاضة و النساء بحكم السنة .

وجوب اعتزال النساء مدّة الحيض بالكلية ، و هو خلاف الاجماع ، و بهذا يظهر ضعف الحمل على الثاني ، فتعيّن الثالث ، وهو المطلوب انتهى ملخص كلامه وللبحث فيه مجال (١) ،

ثمّ الاعتزال المأمور به في الآية الكريمة هل هو مغيث بانقطاع الحيض أو الغسل ، اختلفت الأئمة في ذلك أما علماؤنا قدّس الله أرواحهم ، فأكثرهم على الأوّل وقالوا بكراهة الوطئ قبل الغسل . فان غلبته الشهوة أمرها بغسل فرجها استحباباً ثمّ يطؤها ، وذهب الصدوق رحمه الله إلى الثاني ، فأنّه قال بتحريم وطئها قبل الغسل إلاّ بشرطين : أما الأوّل أن يكون الرجل شبقاً ، و الثاني أن تغسل فرجها و يؤيّد قول بعض المفسرين في قوله تعالى : « فاذا تطهّرن » فاذا غسلن فرجهنّ .

و ذهب الطبرسي قدّس سرّه إلى أنّ حلّ وطئها مشروط بأن تنوضاً أو تغتسل فرجها ، وأما أصحاب المذاهب الأربعة سوى أبي حنيفة فعلى تحريم الوطئ قبل الغسل ، وأما هو فذهب إلى حلّ وطئها قبل الغسل إن انقطع الدّم لأكثر الحيض ، وتحريمه إن انقطع لدون ذلك .

و احتجّ العلامة في المختلف على ما عليه أكثر علماؤنا بما تضمّنته الآية من تخصيص الأمر بالاعتزال بوقت الحيض أو موضع الحيض ، وإنّما يكون موضعاً له مع وجوده ، و التقدير عدمه ، فينفي التحريم ، و بما تقتضيه قراءة التخفيف في « يطهّرن » وجوز أن يعمل التفعّل في قوله تعالى « فاذا تطهّرن » على الفعل ، كما تقول طعمت الطعام أي طعمته ، أو يكون المراد به غسل الفرج هذا ملخص كلامه .

و أورد على الاستدلال بالغاية بأنّ الطهارة اللّوئيّة وإن حصلت بالخروج

(١) حيث ان قوله تعالى : « ولا تقربوهن حتى يطهّرن فاذا تطهّرن فاتوهن من

حيث أمركم الله ، عطف تفسيرى للاعتزال ، لا أنه حكم ثان ، فان الاعتزال بالمعنى الذى ذكره اذا تحقق لم يتحقق الاقتراب حتى ينهى عنه .

من الدّم ، لكن حصول الطهارة الشرعيّة ممنوع ، إذ الحقيقة الشرعيّة ، وإن لم تثبت لكن لم يثبت نفيها أيضاً و الاحتمال كاف في مقام المنع .  
 سلّمنا لكن لا ترجيح لقراءة التخفيف على قراءة التشديد ، ومقتضاها ثبوت التحريم قبل الاغتسال ، فيجب حمل الطهارة ههنا على المعنى الشرعيّ " جمعاً بين القراءتين .

سلّمنا أنّ الطهارة بمعناها اللّغويّ لكن وقع التعارض بين المفهوم والمنطوق فالترجيح للثاني ، مع أنّه مؤيّد بمفهوم الشرط في قوله تعالى : « فإذا تطهّرتن فأتوهن » ، وهذا التأييد مبنيّ على أنّ الأثر الواقع بعد الحظر للجواز المطلق كما هو المشهور ، وأمّا إذا كان للرجحان ، فمفهومه انتفاء رجحان الاتيان عند عدم التطهر ، وهو كذلك عند القائلين بجوازه عند عدمه ، لكونه مكروهاً عندهم وكذلك الحال إذا كان الأمر للإباحة ، بمعنى تساوي الطرفين .

واحتجّ القائلون بالتحريم بقراءة التشديد ، وأورد عليه أنّه لم يثبت أنّ التطهّر حقيقة شرعية في المعنى الشرعي ، فيجوز أن يكون المراد به انقطاع الدّم أو زيادة التنظيف الحاصل بسبب غسل الفرج ، سلّمنا لكن الطهارة أعمّ من الوضوء .

والتحقيق أنّ دلالة الآية على شيء من التحريم والجواز غير واضح ، فالأحسن العدول عنها إلى الروايات ، ومقتضاها نظراً إلى قضية الجمع الجواز ، والاحتياط طريق النجاة .

١ - الهداية : أقلّ أيام الحيض ثلاثة أيام ، وأكثرها عشرة أيام ، فإن رأت الدّم يوماً أو يومين فليس ذلك من الحيض ، مالم تر الدّم ثلاثة أيام متواليات وعليها أن تقضي الصلاة التي تركتها في اليوم أو اليومين ، فإن رأت الدّم أكثر من عشرة أيام فلتنقعد عن الصلاة عشرة أيام ، وتغتسل يوم حادي عشره ، وتحثشي فإن لم يثقب الدّم الكرسف صلّت صلواتها كل صلاة بوضوء ، وإن ثقب الدّم الكرسف ولم يسلم ، صلّت صلاة اللّيل وصلاة الغداة بغسل ، وسائر الصلوات

بوضوء ، و إن غلب الدم الكرسف ، وسال صلت صلاة الليل و صلاة الغداة بغسل و الظهر و العصر بغسل ، تؤخر الظهر قليلاً و تعجل العصر ، و تصلي المغرب و العشاء الآخرة بغسل واحد ، تؤخر المغرب قليلاً و تعجل العشاء الآخرة إلى أيام حيضها ، فإذا دخلت في أيام حيضها تركت الصلاة ، و من اغتسلت على ذلك حلّ لزوجها أن يأتيها (١) .

و إذا أرادت الحايض الغسل من الحيض ، فعليها أن تستبرئ ، والاستبراء أن تدخل قطنه فان كان هناك دم خرج ، و لو كان مثل رأس الذباب ، فان خرج لم تغتسل ، و إن لم يخرج اغتسلت .

و قال الصادق عليه السلام : يجب على المرأة إذا حاضت أن تنوضاً عند كل صلاة و تجلس مستقبل القبلة ، و تذكر الله مقدار صلاتها كل يوم ، و الصفرة في أيام الحيض حيض ، و في أيام الظهر طهر ، و دم العذرة لا يجوز الشفرين ، و دم الحيض حار يخرج بحرارة شديدة ، و دم المستحاضة بارد يسيل منها وهي لا تعلم .

و قال الصادق عليه السلام : إن أسماء بنت عميس الخثعمية نفست بمحمد بن أبي بكر في حجة الوداع ، فأمرها النبي ﷺ أن تقعد ثمانية عشر يوماً فأيتما امرأة طهرت قبل ذلك ، فلنغتسل و اتصل .

و قال رسول الله ﷺ : أيتما امرأة مسلمة ماتت في نفاسها ، لم ينشر لها ديوان يوم القيامة (٢) .

٣ - العلل : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبي جميلة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن بنات الأنبياء صلوات الله عليهم لا يطمنن ، إن الطمئت عقوبة ، وأول من طمئت سارة (٣) .

بيان : لعل المعنى : أول من طمئت من بنات الأنبياء في كل شهر للخبر الآتي

(١) الهداية ص ٢١ .

(٢) المصدر ص ٢٢ .

(٣) علل الشرائع ج ١ ص ٢٧٤ .

ولخبر حيض حوا<sup>١</sup>.

٣ - العلل : عن محمد بن موسى بن المنوكل ، عن علي بن الحسين السعد آبادي عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي أيوب الخزاز عن أبي عبيدة الحذاء ، عن أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام قال : الحيض من النساء نجاسة رماهن الله بها .

قال : و قد كن النساء في زمن نوح إنما تحيض المرأة في كل سنة حيضة حتى خرجن نسوة من حجابهن ، وهن سبعمائة امرأة ، فانطلقن فلبسن المعصفرات من الثياب ، و تحلين و تعطرن ، ثم خرجن فنفرن في البلاد ، فجلسن مع الرجال ، و شهدن الأعياد معهم و جلسن في صفوفهم ، فرماهن الله بالحيض عند ذلك في كل شهر (١) أولئك النسوة بأعيانهن ، فسالت دماؤهن ، فخرجن من بين الرجال و كن يحضن في كل شهر حيضة قال : فأشغلن الله تبارك و تعالى بالحيض ، و كسر شهوتهن .

قال : و كان غيرهن من النساء اللواتي لم يفعلن مثل فعلهن يحضن في كل سنة حيضة ، قال : فتزوج بنو اللاتي يحضن في كل شهر حيضة بنات اللاتي يحضن في كل سنة حيضة ، قال : فامتزج القوم ، فحضن بنات هؤلاء ( ٢ ) في كل شهر حيضة ، وقال : و كثر أولاد اللاتي يحضن في كل شهر حيضة لاستقامة الحيض و قل أولاد اللاتي لا يحضن في السنة إلا حيضة لفساد الدم ، قال : فكثر نسل هؤلاء و قل نسل أولئك ( ٣ ) .

توضيح : قوله عليه السلام « و كسر شهوتهن » يظهر منه أن اشتداد شهوتهن كان بسبب احتباس الحيض ، و يحتمل أن يكون الكسر الاشتغال بالحيض ، قوله : « فامتزج القوم » أي تزوج أولاد كل منهن بنات الصنف الآخر « فحضن بنات هؤلاء » أي بنات أولاد اللاتي يحضن في كل سنة حيضة ، بعد تزوجهم ببنات

(١) في الفقيه يعني أولئك . (٢) في الفقيه بنات هؤلاء و هؤلاء

(١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٤ و ٢٧٥ .

اللاتي يحضن في كل شهر حيضة ، و في الفقيه (١) « بنات هؤلاء و هؤلاء ، أي البنات الحاصلة من امتزاج أولاد اللاتي يحضن في كل سنة حيضة ، وبنات اللاتي يحضن في كل شهر حيضة ، والحاصل أن الغرض بيان سبب كثرة من ترى في الشهر مرة بالنسبة إلى من ترى في السنة مرة ، بأنه لما كان تزوج أولاد السنة ببنات الشهر ، سبباً لحصول بنات الشهر ، و العكس سبباً لتولد بنات السنة ، وكان أولاد بنات الشهر لاستقامة حيضهن أكثر ، فلذا صرن أكثر ، و يحتمل أن يكون الغرض بيان الحكمة لهذا الابتلاء ، و المعنى أن حدوث تلك العلة فيهن صارسبباً لكثرة النسل ، إذ بسبب الامتزاج كثر هذا القسم في الناس ، وأولاد من تحيض في الشهر أكثر ، فبذلك كثر النسل في الناس .

فقوله : « فحض بنات هؤلاء ، أي الممتزجين مطلقاً سواء كان آباؤهم من هذا القسم أو أمهاتهم ، قوله : « لاستقامة الحيض » أي للاستقامة الحاصلة في المزاج بسبب كثرة إدرار الحيض ، فيكون من إضافة المسبب إلى السبب ، أو لاستقامة نفس الحيض ، فإنه مادة وغذاء للولد ، فإذا استقام وصفى لكثرة الإدرار جاء الولد تاماً صحيحاً ، وكثرت الأولاد ، بخلاف ما لو كان الإدرار قليلاً فإنه يوجب فساد الدم و المزاج ، ويقل الولد .

٤ - العلل : عن أبيه ، عن محمد بن أبي القاسم ، عن محمد بن علي الكوفي عن عبد الله بن عبد الرحمن الأصم ، عن الهيثم بن واقد ، عن مقرر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سأل سلمان رضي الله عنه علياً عليه السلام عن رزق الولد في بطن أمه ، فقال : إن الله تبارك و تعالى حبس عليها الحيضة ، فجعلها رزقه في بطن أمه (٢) .

و منه : عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن علي بن أسباط ، عن عمه يعقوب ، عن أبي بكر الحضرمي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن الحايض هل تختضب ؟ قال :

(١) الفقيه ج ١ ص ٤٩ .

(٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٦ .



لا ، لأنه يخاف عليها الشيطان (١).

بيان : المشهور كراهة الغضب عليها كالجنب ، وقد مر في باب الجنابة .

٥ - العلل : عن علي بن أحمد ، عن محمد بن أبي عبد الله ، عن موسى بن عمران عن عمته ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام ما بال الحائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة ؟ قال : لأن الصوم إنما هو في السنة شهر ، و الصلاة في كل يوم و ليلة ، فأوجب الله قضاء الصوم و لم يوجب عليها قضاء الصلاة لذلك (٢).

و منه : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي ، عن محمد بن علي ، عن محمد بن أحمد ، عن أبان بن عثمان ، عن إسماعيل الجعفي قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : إن المغيرة يزعم أن الحائض تقضي الصلاة كما تقضي الصوم فقال : ماله لا وفقه الله ، إن امرأة عمران قالت : « إنني نذرت لك ما في بطني محرراً » و المحرر للمسجد لا يخرج منه أبداً ، فلمّا وضعت مريم قالت : « رب إنني وضعنها أنثى وليس الذكر كالأُنثى » (٣) فلمّا وضعنها أدخلتها المسجد ، فلمّا بلغت مبلغ النساء أُخرجت من المسجد (٤) أنثى كانت تجد أيتها تقضيها وهي عليها أن تكون الدّهر في المسجد (٥) .

(١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٥

(٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٧ .

(٣) آل عمران : ٣٥ .

(٤) رواها في الكافي ج ٣ ص ١٠٥ ، و فيه « فلمّا وضعنها أدخلتها المسجد فساهمت عليها الانبياء فأصابت القرعة ذكراً و كفلها ذكراً ، فلم تخرج من المسجد حتى بلغت فلمّا بلغت ما تبلغ النساء خرجت ، فهل كانت تقدر على أن تقضي تلك الايام التي خرجت و هي عليها أن تكون الدّهر في المسجد .

(٥) علل الشرايع ج ٢ ص ٢٦٦ .

بيان : المغيرة هو ابن سعيد ، وقد روى الكشي روايات كثيرة دالة على لعمري ، وأنه كان يضع الأخبار ، و يحتمل أن يكون للمحرر في شرعهم عبادات مخصوصة تستوعب جميع أوقاته (١) فلو كان عليها قضاء الصلوات التي فاتتها لكان تكليفاً بما لا يطاق ، و الظاهر أنه باعتبار أصل الكون في المسجد ، فانه عبادة و لعمري إنما ألزم هذا على المخالفين موافقاً لما كانوا يعتقدونه من أمثال تلك الانحسانات ، و قيل : يحتمل أنه كان في تلك الشريعة يجب على الحائض قضاء ما فاتها من الصلاة في محل الفوات ، فكان يلزمها مع وجوب القضاء أن تبقى بعد الطهر خارجة من المسجد بقدر القضاء ، و قد كان عليها أن تكون الدھر في

(١) والذي يظهر من آيات القصة بمعاونة الاخبار الواردة في ذلك ، أن المحرر هو الذي كان وفقاً على عبادة الله عز وجل ، و لما كانت عباداتهم و صلواتهم لا تصح الا في البيوت المبنية لذلك كالبيعة أو البيت المقدس ، كانوا يبنون للمحررين غرفاً يسكنون فيها ، و كان على محرريهم أن ينفقوا بالكسوة والطعام وعلى المحررين أن يقوموا بعبادة الله لا يخرجون منها ، الا لضرورة و هذا التحرير بمعنى تعهد الانفاق على المحرر كان عبادة عندهم ، و لذلك قالت : « فتقبل مني انك أنت السميع العليم » .

و أما النساء فلاجل طمئنتهم و عدم طهارتهم في كل شهر خمسة أو سبعة أيام مثلاً لا يمكنهن القيام بالعبادة ، ولذلك لم يكونوا ليجرروا النساء ، فلما وضعت امرأة عمران ما في بطنها أنثى تضرعت الى الله عز وجل من خيبة المعاهدة ونقضها ، و تحسرت من أن الله عز وجل لم يقبل تعهده للتحرير ، فجعل ما في بطنها أنثى لاتليق لذلك .

و أما وجه استدلاله عليه السلام بذلك رداً على المغيرة بن سعيد فهو أنه لو كانت النساء في حكم الله تقضى الصلاة كما تقضى الصوم لما كانت معاهدة تحرير مريم عليها السلام منقوضة باطله فانها كانت تخرج من البيعة وتترك العبادة لضرورة الطمث ، ثم بعد التطهر و التطهير ترجع الى غرفتها و تقضى ما كانت عليها من الصلوات و الصيام أداء لمباة ربه و تماماً لصفة المعاهدة للتحرير ، بما أنفق المحررون في تلك الايام عليها اجراءاتهم من النفقة و الكسوة و السكنى في بيت معدة لذلك .

المسجد ، ولا يخفى بعده .

ثم إنه يدل الخبر على أن مريم عليها السلام كانت تحيض ، وربما ينافيه بعض الأخبار ، ويحتمل أن يكون هذا أيضاً إلزاماً عليهم ، وقد مر ذكر أحوالها عليها السلام في المجلد الخامس .

٦- العلل : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن محمد بن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسن بن عطية ، عن عذافر الصيرفي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ترى هؤلاء المشوهين في خلقهم ؟ قال : قلت : نعم ، قال : هم الذين يأتي آباؤهم نساءهم في الطمث (١) .

و منه : عن علي بن حاتم ، عن القاسم بن محمد ، عن حماد بن الحسين ، عن الحسين بن الوليد ، عن حنان بن سدير قال : قلت : لأي علة أعطيت النساء ثمانية عشر يوماً ، ولم تعط أقل منها ولا أكثر ؟ قال : لأن الحيض أقله ثلاثة أيام ، وأوسطه خمسة أيام ، وأكثره عشرة أيام ، فأعطيت أقل الحيض وأوسطه وأكثره (٢) .  
توضيح : اختلف الأصحاب في أكثر أيام النفاس ، فقال الشيخ في النهاية لا يجوز لها ترك الصلاة ولا الصوم إلا في الأيام التي كانت تعاد فيها الحيض ، ثم قال بعد ذلك : ولا يكون حكم نفاسها أكثر من عشرة أيام ، ونحوه قال في الجمل والمبسوط ، وقال المرتضى : أكثرها ثمانية عشر يوماً ، وهو مختار ابن الجنيّد والصدوق ، و سيأتي مختار ابن أبي عقيل ، و ذهب أكثر المناظرين إلى أن ذات العادة في الحيض تعمل بعادتها تنفّس إلى العشرة ، و اختار في المختلف أن ذات العادة ترجع إليها ، و المبتدأة تصبر ثمانية عشر يوماً ، والقول بالتخير وجه جمع بين الأخبار وربما تحمل أخبار الثمانية عشر على النسخ أو على التقيّة .

٧- قرب الاسناد وكتاب المسائل : بإسنادهما عن علي بن جعفر قال : سألت أخي عليه السلام عن المرأة التي ترى الصفرة أيام طمثها ، كيف تصنع ؟ قال :

(١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧ .

(٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٥ .

ترك لذلك الصلاة بعدد أيامها التي كانت تقعد في طمئنها ، ثم تغتسل وتصلّي ، فان رأت صفرة بعد غسلها فلا غسل عليها ، يعجزها الوضوء عند كل صلاة تصلّي (١) .

قال : و سألته عن المرأة ترى الدّم في غير أيام طمئنها ، فتراه اليوم واليومين والساعة والساعتين ، ويذهب مثل ذلك ، كيف تصنع ؟ قال : ترك الصلاة إذا كانت تلك حالها مادام الدم ، و تغتسل كلما انقطع الدّم عنها ، قلت : كيف تصنع ؟ قال : مادامت ترى الصفرة فلتنوضأ من الصفرة وتصلّي ، ولا غسل عليها من صفرة تراها إلا في أيام طمئنها فان رأت صفرة في أيام طمئنها تركت الصلاة كتركها للدم (٢) .

بيان : يدل على أن الصفرة في أيام الحيض حيض ، وإجزاء الوضوء في الصفرة لأن الغالب فيها القلّة ، وأما قوله ترك الصلاة ففيه إشكال لعدم تحقق أقل الحيض ويمكن حمله على أنه ابتداء ترك الصلاة ، لاحتمال الحيض ، لاسيما إذا كان بصفة الحيض ، كما يظهر من آخر الخبر ، ثم إذا رأت الدم قبل العشرة ، وكملت الثلاثة فهي حيض ، بناء على عدم اشتراط النوالى ، وإلا تقضى ما تركتها من العبادة أو أن هذا حكم المبتدأة إلى أن تستقر عاداتها أو يتبين دوام دمها ، فتعمل بالروايات أو بغيرها ، ويؤيده مارواه الشيخ في الموثق (٣) عن يونس بن يعقوب قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : المرأة ترى الدّم ثلاثة أيام أو أربعة ؟ قال : تدع الصلاة قلت : فانّها ترى الطهر ثلاثة أيام أو أربعة ؟ قال : تصلّي ، قلت : فانّها ترى الدم ثلاثة أيام أو أربعة ؟ قال : تدع الصلاة ، قلت : فانّها ترى الدم ثلاثة أيام أو أربعة ؟ قال : تدع الصلاة [ تصنع ما بينها وبين شهر فان انقطع عنها وإلا فهي بمنزلة المستحاضة ، وروى بسند آخر موثق (٤) عن يونس بن يعقوب ، عن أبي بصير مثله ، وعمل بهما الصدوق في الفقيه (٥) . وقال الشيخ في النهاية : فان كانت المرأة لها عادة إلا أنه اخلط عليها العادة

(١) قرب الاسناد ص ١٣٣ ط نجف .

(٢) ( قرب الاسناد ص ١٣٤ .

(٣-٤) التهذيب ج ١ ص ١٠٨ ط حجر ، وهكذا الاستبصار ج ١ ص ٦٥ .

(٥) الفقيه ج ١ ص ٥٠ .

واضطربت وتغيرت عن أوقاتها وأزمانها فكلما رأت الدم تركت الصلاة والصوم ، و كلما رأت الطهر صلت وصامت إلى أن ترجع إلى حال الصحة ، وقد روي أنها تفعل ذلك ما بيننا وبين شهر ، ثم تفعل ما تفعله المستحاضة .

و قال في الاستبصار : والوجه في هذين الخبرين أن نحملهما على امرأة اختلطت عادتها في الحيض ، وتغيرت أوقاتها ، وكذلك أيام أقرائها ، واشتبه عليها صفة الدم ، ولا يتميز لها دم الحيض من غيره ، فأنه إذا كان كذلك ففرضها إذا رأت الدم أن تترك الصلاة ، وإذا رأت الطهر صلت إلى أن تعرف عادتها .

و يحتمل أن يكون هذا حكم امرأة مستحاضة اختلطت عليها أيام الحيض وتغيرت واستمرت بها الدم ، وتشبه صفة الدم ، فترى ما يشبه دم الحيض ثلاثة أيام أو أربعة أيام ، وترى ما يشبه دم الاستحاضة مثل ذلك ، ولم يتحصل لها العلم بواحد منها ، فإن فرضها أن تترك الصلاة كلما رأت ما يشبه دم [الحيض وتصلّي كلما رأت ما يشبه دم] الاستحاضة إلى شهر ، وتعمل بعد ذلك ما تعمله المستحاضة ، ويكون قوله « رأت الطهر ثلاثة أيام أو أربعة أيام » عبارة عما يشبه دم الاستحاضة لأن الاستحاضة بحكم الطهر ، ولأجل ذلك قال في الخبر « ثم تعمل ما تعمله المستحاضة » وذلك لا يكون إلا مع استمرار الدم انتهى .

٨- قرب الاسناد : عن محمد بن خالد الطيالسي ، عن إسماعيل بن عبد الخالق قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن المستحاضة كيف تصنع ؟ قال : إذا مضى وقت طهرها الذي كانت تطهر فيه ، فلنؤخر الطهر إلى آخر وقتها ، ثم تغتسل ثم تصلّي [الطهر والعصر فإن كان المغرب فلنؤخرها إلى آخر وقتها ثم تصلّي] المغرب والعشاء ، فإذا كانت صلاة الفجر فلنغتسل بعد طلوع الفجر ثم تصلّي ركعتين قبل الغداة ، ثم تصلّي الغداة ، فقلت : يواقعها الرجل ؟ قال : إذا طال ذلك بها فلنغتسل ولنتوضأ ثم يواقعها ، إن أراد (١) .

بيان : حل على الكثيرة أو على غير القليلة ، ويدل على اشتراط حل الوطئ بالغسل والوضوء ، كما ذهب إليه جماعة ، وذهب جماعة إلى اشتراط جميع الأعمال

وجماعة إلى اشتراط الغسل فقط ، وقيل: لا يشترط شيء من ذلك فيه ، والأحوط رعاية الجميع .

٩- قرب الاسناد : عن علي بن سليمان بن رشيد ، عن مالك بن أشيم ، عن إسماعيل بن بزيع قال : قلت لأبي الحسن الأول عليه السلام إن لنا فتاة وقد ارتفع حيضها ، فقال لي : اخضب رأسها بالعنثاء ، فإنه سيعود حيضها إلى ما كان ، قال : ففعلت فعاد الحيض إلى ما كان (١) .

ومنه : عن محمد بن عبد الحميد ، عن أبي جميلة ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : لا تختضب الحائض (٢) .

ومنه : عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن الفضل بن يونس قال : سألت أبا الحسن موسى عليه السلام قلت : المرأة ترى الطهر قبل غروب الشمس كيف تصنع بالصلاة ؟ قال : فقال : إذا رأيت الطهر بعد ما يمضي من زوال الشمس أربعة أقدام فلا تصل إلا العصر ، لأن وقت الظهر دخل عليها وهي في الدم ، وخرج عنها الوقت وهي في الدم ، فلم يجب عليها أن تصلّى الظهر ، وما طرح الله عنها من الصلاة وهي في الدم أكثر (٣) .

بيان : يدل على أن بناء القضاء على وقت الفضيلة واختاره الشيخ وجماعة ، وحملوا الأخبار الدالة على وجوب قضاء الصلاتين مع بقاء مدة يمكنها أدائها على الاستحباب ، والأكثر عملوا بالأخبار الأخيرة ، والأول لا يخلو من قوة وكذا الخلاف فيما إذا رأيت الدم في أول الوقت بعد مضي مقدار الصلاتين .

١٠- الخصال : عن أحمد بن محمد بن المهتم وأحمد بن الحسن القطان ومحمد بن أحمد السناني والحسين المنكئب وعبد الله الصائغ وعلي الوراق جميعاً ، عن أحمد بن يحيى بن زكريّا ، عن بكر بن عبد الله بن حبيب ، عن تميم بن بهلول ، عن أبي معاوية ، عن الأعمش ، عن الصادق عليه السلام قال : الأغسال منها غسل الجنابة

(١) قرب الاسناد ص ١٦٧ ط نجف .

(٢) قرب الاسناد ص ١٦٨ .

(٣) قرب الاسناد ص ١٧٦ طبع نجف .

والحيض ، وقال : أكثر أيام الحيض عشرة أيام ، وأقلها ثلاثة أيام ، والمستحاضة تغسل وتحتشي وتصلّي ، والحائض تترك الصلاة ولا تقضيها ، وتترك الصوم وتقضيه والنساء لا تقعد أكثر من عشرين يوماً إلا أن تطهر قبل ذلك ، وإن لم تطهر بعد العشرين اغتسلت واحتشت وعملت عمل المستحاضة (١) .

ومنه : عن أحمد بن الحسن القطان ، عن الحسن بن علي السكّري ، عن محمد ابن زكريّا البصري ، عن جعفر بن محمد بن عمار ، عن أبيه ، عن جابر الجعفي قال : سمعت أبا جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام يقول : لا يجوز للمرأة الحائض ولا الجنب الحضور عند تلقين الميت ، لأنّ الملائكة تنادى بهما ، ولا يجوز لهما إدخال الميت قبره ، ولا تخضب المرأة يديها في حيضها ، فانه يخاف عليها الشيطان الخبر (٢) .

ومنه : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن الحسين بن الحسن القرشي ، عن سليمان بن جعفر البصري ، عن عبدالله بن الحسين بن زيد عن أبيه ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه ، عن علي عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنّ الله عزّ وجلّ كره لكم أيتها الأُمّة أربعاً وعشرين خصلة ، ونهاكم عنها ، وساق الحديث إلى أن قال : وكره للرجل أن يغشى امرأته وهي حائض ، فان غشيها فخرج الولد مجذوماً أو أبرص فلا يلومنّ إلا نفسه (٣) .

المحاسن : عن إبراهيم بن الحسن الفارسي عن سليمان بن جعفر البصري عن أبي عبدالله عليه السلام مثله (٤) .

١١- العيون : عن علي بن عبدالله الوراق ، عن محمد بن أبي عبدالله الكوفي عن سهل بن زياد ، عن عبدالعظيم الحسني ، عن أبي جعفر الثاني ، عن آبائه عليهم السلام

(١) الخصال ج ٢ ص ١٥٢ .

(٢) الخصال ج ٢ ص ١٤٢ .

(٣) الخصال ج ٢ ص ١٠٢ ومثله بتمامه في الامالي ص ١٨١ .

(٤) المحاسن ص ٣٢١ .

قال : قال رسول الله ﷺ : ليلة أُسري بي إلى السماء رأيت نساء أمّني في عذاب شديد ، وساق الحديث إلى أن قال : ورأيت امرأة قد شدّ رجلها إلى يديها ، وقد سلّط عليها الحيّات والعقارب ، لأنّها كانت قذرة الوضوء ، قذرة الثياب ، وكانت لا تغتسل من الجنابة والحيض ، ولا تمّنظف وكانت تستمن بالصلاة (١) .

ومنه : عن عبد الواحد بن محمد بن عبدوس النيسابوري ، عن علي بن محمد بن قتيبة عن الفضل بن شاذان قال : كتب الرضا عليه السلام للمأمون : من محض الاسلام وشرائع الدين أن غُسل الجنابة فريضة ، وغسل الحيض مثله ، وأكثر الحيض عشرة أيّام وأقلّه ثلاثة أيّام ، والمستحاضة تحتشي وتغتسل وتصلّي ، والحائض تترك الصلاة ولا تقضي وتترك الصوم وتقضي ، والنفساء لا تقعد عن الصلاة أكثر من ثمانية عشر يوماً ، فإن طهرت قبل ذلك صلّت ، وإن لم تطهر حتّى تجاوزت ثمانية عشر يوماً اغتسلت وصلّت وعملت ما تعمل المستحاضة (٢) .

١٢ - فقه الرضا : قال عليه السلام : اعلم أن أقل ما يكون أيّام الحيض ثلاثة أيّام ، وأكثر ما يكون عشرة أيّام ، فعلى المرأة أن تجلس عن الصلاة بحسب عاداتها ما بين الثلاثة إلى العشرة ، لا تطهر في أقل من ذلك ، ولا تدع الصلاة أكثر من عشرة أيّام ، والصفرة قبل الحيض حيض ، وبعد أيّام الحيض ليست من الحيض .

فاذا زاد عليها الدّم على أيّامها اغتسلت في كلّ يوم مع الفجر واستدخلت الكرّسف وشدّت وصلّت ، ثم لا تزال تصلّي يومها ما لم تطهر الدّم فوق الكرّسف والخرقة ، فاذا ظهرت أعادت الغسل وهذه صفة ما تعمله المستحاضة ، بعد أن تجلس أيّام الحيض على عاداتها ، والوقت الذي يجوز فيه نكاح المستحاضة وقت الغسل ، وبعد أن تغتسل وتنظف ، لأنّها غسلها يقوم مقام الطهر للحائض .

والنفساء تدع الصلاة أكثره مثل أيّام حيضة ، وهي عشرة أيّام ، وتستظهر بثلاثة أيّام ثم تغتسل ، فاذا رأت الدّم عملت كما تعمل المستحاضة ، وقد روي ثمانية

(١) عيون الاخبار ج ٢ ص ١١٠ .

(٢) عيون الاخبار ج ٢ ص ١٢٣ و ١٢٤ .



عشر يوماً ، و روي ثلاثة وعشرين يوماً ، و بأيّ هذه الأحاديث أخذ من جهة النسليم جاز .

والحامل إذا رأت الدّم في الحمل كما كانت تراه تركت الصلاة أيّام الدّم فان رأت صفرة لم تدع الصلاة ، وقد روي أنّها تعمل ما تعمل المستحاضة إذا صحّ لها الحمل ، فلا تدع الصلاة ، والعمل من خواصّ الفقهاء على ذلك ، و اعلم أنّ أوّل ما تحيض المرأة دمها كثير ولذلك صار حدّها عشرة أيّام ، فإذا دخلت في السنّ نقص دمها حتّى يكون قعودها تسعة أو ثمانية أو سبعة ، وأقلّ من ذلك حتّى ينتهي إلى أدنى الحدّ وهو ثلاثة أيّام ، ثمّ ينقطع الدم عليها ، فتكون ممّن قد يؤسّس من الحيض .

وتفسير المستحاضة أنّ دمها يكون رقيقاً تعلوه صفرة ، ودم الحيض إلى السواد وله رقّة [حرقّة] ط فاذا دخلت المستحاضة في حدّ حيضتها الثانية ، تركت الصلاة حتّى تخرج الأيّام التي تقعد في حيضها فاذا ذهب عنها الدّم ، اغتسلت وصلّت ، وربّما عجل الدّم من الحيضة الثانية .

والحدّ بين الحيضتين القراء ، وهو عشرة أيّام بيض فان زاد الدّم بعد اغتسالها من الحيض قبل استكمال عشرة أيّام بيض ، فهو ما بقي من الحيضة الأولى ، وإن رأت الدم بعد العشرة البيض ، فهو ما تعجل من الحيضة الثانية ، فاذا دام دم المستحاضة ومضى عليها مثل أيّام حيضها أتاها زوجها متى ما شاء بعد الغسل أو قبله .

ولا تدخل المسجد الحائض إلاّ أن تكون مجتازة ، ويجب عليها عند حضور كلّ صلاة أن تنوضّ وضوء الصلاة ، وتجلس مستقبل القبلة ، و تذكر الله بمقدار صلاتها كلّ يوم وإن رأت يوماً أو يومين فليس ذلك من الحيض ، ما لم تر ثلاثة أيّام متواليات ، وعليها أن تقضي الصلاة التي تركتها في اليوم واليومين (١) .

وإن رأت الدّم أكثر من عشرة أيّام فلتقعد عن الصلاة عشرة ، ثمّ تغتسل يوم حادي عشر ، وتحنّش وتغتسل ، فان لم يثقب الدم القطن صلّت صلواتها كلّ صلاة بوضوء

وإن ثقب الدم الكرسف و لم يسلم صلت صلاة الليل والغداة بغسل واحد ، و سائر الصلوات بوضوء ، و إن ثقب الدم الكرسف و سال صلت صلاة الليل والغداة بغسل ، والظهر والعصر بغسل ، و تؤخر الظهر قليلاً و تعجل العصر ، و تصلي المغرب والعشاء الآخرة بغسل واحد ، و تؤخر المغرب قليلاً و تعجل العشاء الآخرة فإذا دخلت في أيام حيضها تركت الصلاة ، و متى ما اغتسلت على ما وصفت ، حلّ لزوجها أن يغشاها .

وإذا رأَت الصفرة في أيام حيضها فهو حيض ، و إن رأَت بعدها فليس من الحيض وإذا أرادت الحائض بعد الغسل من الحيض فعلها أن تستبرئ والاستبراء أن تدخل قطنة فإن كان هناك دم خرج ولو مثل رأس الذباب [فان خرج] لم تغتسل ، و إن لم يخرج اغتسلت .

وإذا أرادت المرأة أن تغتسل من الجنابة فأصابها الحيض ، فلتترك الغسل حتى تطهر ، فإذا طهرت اغتسلت غسلًا واحدًا للجنابة والحيض .

و إذا رأَت الصفرة أو شيئاً من الدم فعلها أن تلتصق بطنها بالحائط ، و ترفع رجلها اليسرى كما ترى الكلب إذا بال ، و تدخل قطنة ، فان خرج فيها دم فهي حائض ، و إن لم يخرج فليست بحائض .

وإن اشتبه عليها الحيض و دم قرحة قريباً كان في فرجها قرحة ، فعلها أن تستلقي على قفاها و تدخل أصابعها ، فان خرج الدم من الجانب الأيمن فهو من القرحة ، و إن خرج من الجانب الأيسر فهو من الحيض .

وإن اقتضت زوجها ولم يرقأ دمها ، ولا تدري دم الحيض هو أم دم العذرة ؟ فعلها أن تدخل قطنة ، فان خرجت القطنة مطوّقة بالدم فهو من العذرة ، و إن خرجت منغمسة فهو من الحيض .

و اعلم أن دم العذرة لا يجوز الشفرتين ، و دم الحيض حار يخرج بحرارة شديدة ، و دم المستحاضة بارد يسيل ، وهي لا تعلم ، و بالله التوفيق (١) .

بيان : كون أقل الحيض ثلاثة ، وأكثره عشرة ، مما أجمع عليه الأصحاب وقوله « والصفرة قبل الحيض » هو مضمون خبر رواء الشيخ (١) بسند فيه ضعف عن الصادق عليه السلام وكونه قبل الحيض حيضاً حمل على ما إذا كان قريباً منه ، كما ورد في خبر آخر بيومين ، (٢) وذلك لأن العادة قد تنقدم ، وأما بعد الحيض فمحمول على ما إذا رأت العادة وتجاوز عنها ، فإنه في حكم الاستحاضة بعد الاستظهار ، مع التجاوز عن العشرة ، بل أيام الاستظهار أيضاً ، إذ يظهر من بعض الأخبار اشتراط الاستظهار بالتميز .

ثم أعلم أن المشهور في المسنحاضة المتوسطة أنها تغتسل للمصبح ، وتنوضاً لسائر الصلوات ، كما هو ظاهر هذا الخبر أولاً وأخيراً ، ونقل عن ابن الجنيد وابن أبي عقيل أنهما سويًا بين هذا القسم وبين الكثيرة في وجوب ثلاثة أغسال ، وبه جزم في المعتبر ، ورجّحه في المنتهى ، وإليه ذهب جماعة من محققي المتأخرين ، و هو أظهر في أكثر الأخبار ، و يظهر من بعضها أنها بحكم القليلة ، وذهب ابن أبي عقيل إلى وجوب غسل واحد في اليوم والليل في القليلة كما يفهم من أوّل هذا الخبر أيضاً .

ثم إن الظاهر من كلام الأكثر أن المتوسطة هي التي ثقب دمها الكرسف ولم يسل منه إلى الخرق ، والكثيرة هي التي تعدى دمها إلى الخرق ، وإنما ذكروا تغيير الخرق في المتوسطة لوصول رطوبة الدم إليها بالمجاورة ، وكلام المفيد في المقنعة يدل على وصول الدم إلى الخرق في المتوسطة وسيالانه عن الخرق في الكثيرة ، وكذا ذكره المحقق الشيخ على في بعض حواشيه كما يظهر من بعض الروايات ، وما ذكر في هذا الخبر أخيراً يدل على الأوّل ، وما ذكر أولاً يدل على الأخير ، ويدل على اشتراط الوطى بالغسل فقط .

ثم إن الأصحاب اختلفوا في أنه هل يجتمع الحيض مع الحمل؟ أم لا بل

(١) التهذيب ج ١ ص ٢٢٠

(٢) التهذيب ج ١ ص ١١٣

ما تراه مع الحمل استحاضة ، فذهب الصدوق والسيد والعلامة وجماعة إلى الاجتماع مطلقاً ، وقال الشيخ في النهاية و كتابي الأخبار : ما تجده في أيام عاداتها يحكم بكونه حيضاً ، وما تراه بعد عاداتها بعشرين يوماً فليس بحيض ، واستحسنه المحقق في المعبر .

ونقل عن الشيخ في الخلاف أنه قال إجماع الفرقة على أن الحامل المستبين حملها لا تحيض ، وإنما اختلفوا في حيضها قبل أن يستبين حملها ، ونحوه قال في المبسوط وقال ابن الجنيّد والمفيد : لا يجتمع حيض مع حمل ، ويظهر من هذا الخبر أن أخبار الاجتماع محمولة على الثقة لكن أكثر العامة على عدم الاجتماع والقول بالتفصيل لا يخلو من قوة ، ولا خلاف في أن أقل الطهر عشرة أيام ، ويدل على أن القرء هو الطهر .

قوله « وأقبله » مناف لما مرّ وسيأتي ، ولعله كان لأقبله فصحت ، وإن أمكن حمل ما مرّ وسيأتي على الاستحباب ، أو على مستحاضة لم تدم الدم عليها ، وهذا عليها . وعدم جواز لبث الحائض في المساجد هو المشهور والمعتمد وذهب سائر إلى الكراهة ، وكذا جواز الاجتياز هو المشهور بينهم مع عدم نجاسة في الظاهر وأما معها فلا يجوز من لا يجوز إذ خال النجاسة التي لا تتعدى إليه ، والأظهر الجواز .

وأما وضوءها وجلوّسها في مصلاتها مستقبلة ذاكرة فالمشهور استحبابه ، وظاهر الخبر الوجوب كما نسب إلى الصدوق ، وقال المفيد : تجلس ناحية من مصلاتها .

واختلف الأصحاب في اشتراط التوالى في الأيام الثلاثة التي هي أقل الحيض فذهب الأكثر إلى التوالى ، وقال الشيخ في النهاية : إن رأيت يوماً أو يومين ثم رأيت قبل انقضاء العشرة ما يتم به ثلاثة فهو حيض ، وإن لم تر حتى تمضي عشرة ، فليس بحيض ، واتفق الفريقان على اشتراط كون الثلاثة في جملة العشرة .

واختلفوا في معنى التوالى و ظاهر الأكثر الاكتفاء بحصول مسمى الدم في

كل واحد من الأيام الثلاثة ، وإن لم يستوعبه ، ولعل ذلك ظاهر عموم الروايات واعتبر مع ذلك بعض المتأخرين رؤيته في أولى ليلة من الشهر مثلاً ، وفي آخر يوم من اليوم الثالث ، بحيث يكون عند غروبه موجوداً ، وفي اليوم الوسط أي جزء كان منه ، وبعضهم اعتبر الاتصال في الثلاثة بحيث متى وضعت الكرسف تلوّث وظاهر الأصحاب أن الليالي معتبرة في الثلاثة ، وبه صرح ابن الجنيّد ولعله يظهر من الأخبار أيضاً .

ثم الظاهر من كلام بعض الأصحاب أنه على القول بعدم اشتراط التوالي لو رأت الأوّل والخامس والعاشر فالثلاثة حيض لا غير ، ومقتضاه أن أيام المقاء طهر ، وهو مشكل لما مر من الإجماع على أقل الطهر ، وأيضاً فقد صرح المحقق في المعتبر والعلامة في المنتهى وغيرهما من الأصحاب بأنها لورأت ثلاثة ثم رأت العاشر كانت الأيام الأربعة وما بينها من أيام المقاء حيضاً ، والحكم فيهما واحد . وقوله « صلت صلاة الليل » يدل على ما ذكره الأصحاب أن المتنفلة تضم صلاة الليل إلى صلاة الغداة ، بل لا خلاف بينهم فيه ، واعترف أكثر المتأخرين بعدم المستند فيه .

قوله عَلَيْهَا « وتعجل العصر » لما كان الظاهر أن التعجيل والتأخير لا يقع كل منهما في وقت الفضيلة ، مع الجمع ، فالمراد بالتعجيل عدم التأخير عن أوّل الوقت كما يكون غالباً ، لا إيقاعها قبل الوقت وإن كان يحتمله . قوله « وإذا أرادت الحائض بعد أي بعدانقطاع الدم . وهذا الكلام أورده في الفقيه (١) إلى قوله وهي لاتعلم ، وذكر أنه كتبه والده في رسالته إليه .

قوله « أوشياً من الدم » أي ما يحصل من الدم من الرطوبات ، ولم تعلم أنه دم ، وفي الفقيه (٢) إذا رأت الصفرة والنتن ، وفي بعض النسخ الشيء وهو أظهر ، و

(١) راجع الفقيه ج ١ ص ٥٠ .

(٢) الفقيه ج ١ ص ٥٤ .

رواه الشيخ في الموثق عن أبي عبد الله عليه السلام (١) وفيها : وترفع رجلها على حائط .  
وأما كون الخروج من الجانب الأيسر علامة للحيض ، فاختلف فيه كلام  
الأصحاب ، فذهب الأَكْثَرُ منهم الصدوق والشيخ في النهاية والمبسوط وابن إدريس  
والعلامة إلى أن الخارج من الأيسر حيض ، كما هنا ، والمنقول عن ابن الجنيـد  
أن الحيض يعتبر من الجانب الأيمن ، وكلام الشهيد في كتبه مختلف ، ومنشأ هذا  
الاختلاف اختلاف الرواية ، فقد زوى الشيخ في التهذيب (٢) عن محمد بن يحيى مرفوعاً  
عن أبان قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : فناء منّا قرحة في جوفها ، والدم سائل  
لاتدري من دم الحيض أو من دم القرحة ، فقال : مرها فلتنسلق على ظهرها ، وترفع  
رجليها ، وتستدخل أصبعها الوسطى ، فإن خرج الدم من الجانب الأيسر فهو من الحيض  
وإن خرج من الجانب الأيمن فهو من القرحة .

هكذا وجدنا في النسخ المعتبرة ، ونقله المحقق في المعتبر عن التهذيب ،  
و روى الكليني هذا الحديث بعينه (٣) إلى قوله «فإن خرج من الجانب الأيمن فهو  
من الحيض ، وإن خرج من الجانب الأيسر فهو من القرحة » و به أفتى ابن  
الجنيد .

و في نسخ التهذيب التي كانت عند ابن طاووس -ره- كما في الكافي ، ولذا طرح  
بعض الأصحاب هذه الرواية ، ولم يعملوا بها لضعفها واختلافها ، ومخالفتها  
للاعتبار لاحتمال كون القرحة في كل من الجانبين ، ولا يخلو من قوة .

قوله : « ولم يرق دمها » قال الجوهرى رَقاً الدم يرقى سكن ، والحكم  
المذكور مشهور بين الأصحاب والمحقق في المعتبر ، قال : لا ريب في أنها إذا  
خرجت مطبوقة كانت من العذرة ، فإن خرجت مستنقعة فهو محتمل ، ولم يجزم  
بالتحكم الثاني ، ولا وجه له ، إذ كل دم يمكن أن يكون حيضاً فهو حيض ، و

(١) التهذيب ج ١ ص ٤٥ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ١١٠ ط حجر .

(٣) الكافي ج ٣ ص ٩٤ .

الكلام في مثله كما هو الظاهر ، ووجه دلالة تطوق الدم على كونه دم عذرة أن الاقتضاض ليس إلا خرق الجلد الرقيقة المنتسجة على الرحم ، فإذا خرقت خرج الدم من جوانبها بخلاف دم الحيض .

و قوله : « و دم العذرة » لعله علامة أخرى للمفرق بينهما ، و الشفر بالضم حرف الفرج ذكره الجوهري .

١٣ - كتاب عبد الله بن يحيى الكاهلي : قال : سمعت العبد الصالح عليه السلام يقول في الحيض : إذا انقطع عنها الدم ثم رأيت صفرة فليس بشيء ، تغتسل ثم تصلي .

١٤ - المعاسن : عن أبيه ، عن خلف بن حماد الكوفي قال : تزوج بعض أصحابنا جارية معصراً لم تطمث ، فلمّا اقتضها سال الدم فمكث سائلاً لا ينقطع نحواً من عشرة أيام ، قال : فأروها القوابل ، و من ظن أنه يبصر ذلك من النساء فاختلن : فقال بعضهنّ هذا دم الحيض ، و قال بعضهنّ هو دم العذرة ، فسألوا عن ذلك فقهاءهم أبا حنيفة وغيره من فقهاءهم ، فقالوا هذا شيء قد أشكل علينا ، و الصلاة فريضة واجبة ، فلتنوضأ و لتصل ، و ليمسك عنها زوجها حتى تری البياض فان كان دم الحيض لم تضرها الصلاة ، وإن كان دم العذرة كانت قد أدت الفريضة ففعلت الجارية ذلك .

و حججت في تلك السنة ، فلمّا صرنا بمنى ، بعثت إلي أبي الحسن عليه السلام فقلت : جعلت فداك إن لنا مسألة قد ضقنا بها ذرعاً ، فان رأيت أن تـأذن لي فأتيك فأسألك عنها ، فبعث إليّ : إذا هدأت الرجل ، و انقطع الطريق ، فأقبل إن شاء الله .

قال خلف : فرعيت الليل حتى إذا رأيت الناس قد قلّ اختلافهم بمنى ، توجهت إلى مضر به ، فلمّا كنت قريباً إذا أنا بأسود قاعد على الطريق ، فقال : من الرجل ؟ فقلت : رجل من الحاجّ قال : ما اسمك ؟ قلت : خلف بن حماد ، فقال : ادخل بغير إذن فقد أمرني أن أقعد ههنا ، فإذا أتيت أذنت لك ، فدخلت

فسلمت فردت على السلام وهو جالس على فراشه وحده ، ما في الفسقاط غيره .  
فلما صرت بين يديه ، سألتني عن حالتي فقلت له : إن رجلاً من مواليك  
تزوج جارية معصراً لم تطمث ، فافترعها فغلب الدم سائلاً نحواً من عشرة أيام ،  
وإن القوابل اختلفن في ذلك ، فقال : بعضهن دم الحيض ، وقال بعضهن دم  
العذرة ، فما ينبغي لها أن تصنع ؟ قال : فلتتق الله ، فإن كان من دم الحيض فلتمسك  
عن الصلاة حتى ترى الطهر ، ولتمسك عنها بعلمها ، وإن كان من العذرة فلتتق الله  
ولتتوضأ وتصل ، وليأتها بعلمها إن أحب ذلك .

فقلت له : وكيف لهم أن يعلموا ما هو حتى يفعلوا ما ينبغي ؟ قال : فالتفت  
يميناً وشمالاً في الفسقاط مخافة أن يسمع كلامه أحد ، قال : ثم نهدي إلى فقال :  
يا خلف سر الله سر الله ، فلا تديعوه ، ولا تعلموا هذا الخلق أصول دين الله ، بل  
ارضوا لهم بما رضى الله لهم من ضلال ، قال : ثم عقد بيده اليسرى تسعين ثم قال  
تستدخل القطنة ثم تدعها ملياً ثم تخرجها إخراجاً رقيقاً ، فإن كان الدم مطوقاً  
في القطنة فهو من العذرة ، وإن كان مستنقعاً في القطنة ، فهو من الحيض .

قال خلف : فاستخفني الفرح فبكيت ، فقال : ما أبلاك ؟ بعدما سكن بكائي  
فقلت : جعلت فداك من كان يحسن هذا غيرك ، قال : فرفع رأسه إلى السماء ، و  
قال : إنني والله ما أخبرك إلا عن رسول الله ﷺ عن جبرئيل عن الله عز وجل (١).  
تبين : قال الجوهرى : المعصرة الجارية أوّل ما أدركت وحاض ، يقال  
قد أعصرت ، كأنها دخلت عصر شبابها أو بلغته ، ويقال : هي التي قاربت الحيض  
لأنّ الأعصار في الجارية كالمرهقة في الغلام ، وفي النهاية المعصر الجارية أوّل ما  
تحيض لأعصار رحمها انتهى ، والاقضاض إزالة البكارة .

قوله : و يبصر ذلك ، قال الشيخ البهائي - رحمه الله - أي له بصارة فيه ،  
والعذرة بالضم البكارة ، ويراد بالبياض الطهر ويقال : ضاق بالأمر ذرعاً أي ضعفت  
طاقتة عنه ، وفي النهاية فيه إيّاكم والسّم بعد هدأة الرجل : الهدأة والهدء :



السكون عن الحركات ، أي بعد ما يسكن الناس عن المشي و الاختلاف في الطرق ، و المضرب بكسر الميم الفسطاط العظيم ، و الفسطاط بيت من شعر ، و في الكافي سألتني وسائلته عن حاله ، ففي كلنا النسختين سقط ، و الافتراع اقتضاض البكر . قوله عليه السلام : « و لتتوضأ » أي للأحداث الأخر ، أو أراد به غسل الفرج ، و نهد إلى أي نهض ، قوله عليه السلام : « ولا تعلموا » يدل بظاهره على أن تعليم أمثال هذه المسائل غير واجب ، و يمكن أن يكون عليه السلام أراد بالأصول مآخذ الأحكام أي لاتعرفوهم من أين أخذتم دلائلها .

و قوله عليه السلام : « ارضوا لهم ما رضى الله لهم » أي أقرّوهم على ما أقرّهم الله عليه ، و ليس المراد حقيقة الرضا كما ذكره الشيخ البهائي قدس الله روحه . و قال في قول الرّاوي : و عقد بيده اليسرى تسعين . أراد به أنه عليه السلام وضع رأس ظفر مسبحة يسراه على المفصل الأسفل من إبهامه ، و لعله عليه السلام إنما أثر العقد باليسرى ، مع أن العقد باليمنى أخفّ و أسهل تنبيهاً على أنه ينبغي لتلك المرأة إدخال القطنه يسراها صوناً لليد اليمنى عن مزاوله أمثال هذه الأمور كما كره الاستنجاء بها ، وفيه أيضاً دلالة على أن إدخالها يكون بالإبهام صوناً للمسبحة عن ذلك .

بقي ههنا شيء لابدّ من التنبيه عليه ، وهو أن هذا العقد الذي ذكره الرّاوي إنما هو عقد تسع مائة لا عقد تسعين ، فإن أهل الحساب وضعوا عقود أصابع اليد اليمنى للأحاد و العشرات ، و أصابع اليسرى للمئات و الألوف ، و جعلوا عقود المئات فيها على صور عقود العشرات في اليمنى ، من غير فرق كما تضمّنته رسائلهم المشهورة ، فلعن الرّاوي وهم في التعبير أو أن ما ذكره اصطلاح في العقود غير مشهور ، و قد وقع مثله في حديث العامة ، روى مسلم في صحيحه أن النبي صلى الله عليه و آله وضع يده اليمنى في التشهد على ركبته اليمنى ، و عقد ثلاثة و خمسين (١) .

(١) عقد الثلاثة باصطلاحهم أن تثني الخنصر و البنصر و الوسطى من اليمنى لكن تضع رأس الانامل قريبة من اصولها و في النسخة تقع تلك الاصابع أيضاً لكن تبسط —

وقال شراح ذلك الكتاب إن هذا غير منطبق على ما اصطلاح عليه أهل الحساب ، و أن الموافق لذلك الاصطلاح أن يقال و عقد تسعة و خمسين انتهى .  
و قال في النهاية : فيه « فتح اليوم من ردم يأجوج مثل هذه » و عقد بيده تسعين ، عقد التسعين من موضوعات الحساب ، وهو أن يجعل رأس الأصبع السبابة في أصل الإبهام ، و يضمها حتى لا يتبين بينهما إلا خلل يسير انتهى ، قوله عليه السلام : « ملياً أي وقتاً طويلاً » .

١٥- المحاسن : عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن زياد بن سوقة عن أبي جعفر عليه السلام في رجل اقتضى امرأته أو أمته فرأت دماً كثيراً لا ينقطع عنها يومها ، قال تمسك الكرسف معها ، فان خرجت القطنه مطوقة بالدم ، فأنه من العذرة ، فتغتسل و تمسك معها قطنه و تصلي ، و إن خرجت القطنه منغمسة في الدم فهو من الطمث ، فتتعد عن الصلاة أيام الحيض (١) .

بيان : المراد بالغسل غسل الجنابة ، و إمساك القطنه المتحفظ من تعدّي الدم إلى ظاهر الفرج في أثناء الصلاة ، و قال الشيخ البهائي : قدس سره يمكن أن يستنبط وجوب عصب الجروح و منع دمها من التعدّي حال الصلاة ، إذا لم تكن فيه مشقة .

١٦- السرائر : من كتاب محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد بن محمد ، عن

→ الاصابع على الكف مائلة أناملها إلى جهة الرسغ ، وللخمين تجعل السبابة منتصبه و تضع الإبهام على الكف محاذياً للسبابة ، فيحصل من ثلاثة و خمسين هيئة من يشير بيده للشهادة و بسط الانامل الثلاثة على الكف أنسب بها ، فلهاذا حملوا الخبر عليه .

هذا هو الموافق لما وجدناه في كتب الحساب ، وقال الابن : و اعلم أن قوله « عقد ثلاثة و خمسين » شرطه عند أهل الحساب أن يضع طرف الخنصر على البنصر ، وليس ذلك مراداً هنا ، بل المراد أن يضع الخنصر على الراحة ، و يكون على صورة يسميها أهل الحساب تسعة ، منه ، كذا بخطه قدس سره في نسخة الاصل .

علي بن الحكم ، عن إسحاق بن جرير قال : سألتني امرأة منّا أن أستاذن لها على أبي عبدالله عليه السلام ، فاستأذنت لها ، فدخلت عليه ، ومعها مولاة لها ، فقالت : أصلحك الله ما تقول في المرأة تحيض فيجوز أيام حيضها ؟ قال : إن كان أيام حيضها دون عشرة أيام استظهرت بيوم واحد ثم هي استحاضة ، قالت : فإن استمر بها الدم الشهر والشهرين والثلاثة ، كيف تصنع بالصلاة ؟ قال : تجلس أيام حيضها ، ثم تغسل لكل صلاتين ، قال : فإن كان أيام حيضها تختلف عليها فينقذم الحيض اليوم واليومين والثلاثة ويتأخر مثل ذلك ، فما علمها به ؟ قال : إن دم الحيض ليس به خفاء ، هو دم حار له حرقة . و دم الاستحاضة دم فاسد بارد ، قال : فالتفتت إلى مولاتها أترينه كان امرأة مرة (١) .

توضيح : يدل على الاستظهار ، وهو طلب ظهور الحال في كون الدم حيضاً أو طهرأ ، بترك العبادة بعد العادة يوماً أو أكثر ثم الغسل بعده ، و اختلف في أنه على الوجوب أو على الاستحباب ، و الأخير أشهر ، و الأول أحوط ، و اختلف أيضاً في قدر زمانه ، فقال الشيخ في النهاية : تستظهر بعد العادة بيوم أو يومين وهو قول الصدوق والمفيد ، وقال في الجمل : إن خرجت ملوثة بالدم ، فهي بعد حائض ، تصبر حتى تنقي ، و قال المرتضى في المصباح : تستظهر إلى عشرة أيام ، و الأحوط عدم التعدي عن الثلاثة ، و يدل على أن المفطرة ترجع إلى العادة ثم إلى التميز كما ذكره الأصحاب .

١٧- المبسوط : روي عنهم عليهم السلام أن الصفة في أيام الحيض حيض ، وفي أيام الطهر طهر (٢) .

١٧ - المعتبر : من كتاب المشيخة للحسن بن محبوب ، عن أبي أيوب عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام في الحائض إذا رأت دمأ بعد أيامها التي كانت ترى الدم فيها ، فلتقعد عن الصلاة يوماً أو يومين ثم تمسك قطنة ، فإن صبغ

(١) السرائر ص ٢٧٧ .

(٢) المبسوط ج ١ ص ٤٤ ط المكتبة المرتضوية ، و ص ١٦ ط حجر .

القطنة دم لا ينقطع ، فلتجتمع بين كل صلاتين بغسل ، ويصيب منها زوجها إن أحب وحملت لها الصلاة (١) .

بيان : ظاهر الأخبار عدم الفرق بين التجاوز عن العشرة و عدمه ، والمشهور أنه إن انقطع على العشرة أو قبلها ، تعد الجميع حيضاً ، ولا يظهر ذلك من الأخبار وإن كان الأحوط قضاء الصوم ، وإن لم ينقطع بل تجاوزها تعد العادة حيضاً ، وما بعدها استحاضة ، و ظاهر الأكثر كون أيام الاستظهار أيضاً كذلك ، والأظهر أنها بحكم الحيض ، ولا تقضي عبادتها كما اختاره جماعة من المحققين .

ثم إن المعنادة لا تخلو إما أن تكون ذات تميز أم لا ، وعلى الثاني فلا ريب في أن التعويل على العادة ، وعلى الأول فلا يخلو أن تكون العادة والتميز متوافقين في الوقت والعدد أم لا ، فإن توافقا فلا خفاء في المسئلة أيضاً ، وإن تخالفا فلا يخلو إما أن يكون بينهما أقل : انظر أم لا ، فإن كان بينهما أقل الطهر فالذي قطع به جماعة من الأصحاب أنها تجعلهما حيضاً ولا يخلو من إشكال بحسب النصوص ، فإن مقتضاها جعل العادة حيضاً ، والباقي استحاضة ، و يظهر من العلامة في النهاية التردد بين جعلها حيضاً [وبين التعويل على التميز] وبين التعويل على العادة ، وإن لم يكن بينهما أقل الطهر فإن أمكن الجمع بينهما ، بأن لا يتجاوز المجموع عن العشرة ، فالذي صرح به غير واحد من المناخترين هو أنها تجتمع بينهما ، وللشيخ فيه قولان أحدهما ترجيح التميز والآخر ترجيح العادة ، ولعله أرجح ، وإن كان الجمع لا يخلو من قوة ، وإن لم يمكن الجمع بينهما كما إذا رأت في العادة صفرة وقبلها أو بعدها بصفة الحيض ، وتجاوز المجموع العشرة ، فالأشهر الرجوع إلى العادة ، ولعله أقرب ، وقيل ترجع إلى التميز ، وقيل بالتخير ، وقيل غير ذلك .

و لولم تكن للمرأة عادة ، وكان لها تميز رجعت إلى التميز ، وعند الأصحاب أنه لا فرق في ذلك بين أن تكون مبتدئة أو مضطربة ، لكن المستفاد

من رواية يونس اختصاص الرجوع إلى التميز بالمضطربة ، و رجوع المبتدئة إلى العمل بالسبع ، وأولست ، والأوّل هو المشهور بل قال المحقق والعلامة أنّه مذهب علمائنا .

١٩ - العلل : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن أحمد بن الحسين بن سعيد عن عليّ بن الحكم ، عن المفضل بن صالح ، عن جابر الجعفيّ ، عن إبراهيم القرشي قال : كنّا عند أمّ سلمة ، فقالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول لعليّ عليه السلام : لا يبعضكم إلا ثلاثة : ولدزنا ، ومنافق ، و من حملت به أمّه وهي حايض (١) و منه : بإسناده عن جابر ، عن أبي أيوب ، عن رسول الله ﷺ أنّه قال لعليّ عليه السلام : لا يحبّك إلا مؤمن ، و لا يبعضك إلا منافق أو ولد زنية أو من حملته أمّه وهي طامث (٢) .

٢٠ - الخصال : بإسناده عن أبي رافع ، عن عليّ عليه السلام أنّه قال : من لم يحبّ عترتي فهو لاحدى ثلاث : إمّا منافق ، وإمّا زنية ، وإمّا امرء حملت به أمّه في غير طهر (٣) .

أقول : قد مضت هذه الأخبار مع أخبار آخر بأسانيدھا في المجلد التاسع (٤) .

٢١ - مجالس الشيخ : عن الحسين بن عبيد الله بن إبراهيم ، عن هارون بن موسى التلعكبري ، عن محمد بن همام ، عن عبد الله بن جعفر الحميريّ ، عن محمد بن خالد الطيالسيّ ، عن زريق بن الزبير النخعيّ قال : سألت رجلاً أبا عبد الله عليه السلام عن امرأة حاملٍ رأّت الدّم ، فقال : تدع الصلاة ، قال : فانّھا رأّت الدّم و قد أصابها الطلق ، فرأته و هي تمخض ؟ قال : تصلّي حتّى يخرج رأس الصّبي ، فاذا

(١) علل الشرائع ج ١ ص ١٣٥ .

(٢) المصدر ج ١ ص ١٣٨ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٥٤ .

(٤) راجع ج ٣٩ الباب ٨٧ من هذه الطبعة .

خرج رأسه لم يجب عليها الصلاة ، وكل ما تر كنه من الصلاة في تلك الحال لوجع أولما هي فيه من الشدة والجهد قضته إذا خرجت من نفاسها .

قال : جعلت فداك ما الفرق بين دم الحامل ودم المخاض ؟ قال : إنَّ الحامل قذفت بدم الحيض ، وهذه قذفت بدم المخاض إلى أن يخرج بعض الولد ، فعند ذلك يصير دم النفاس ، فيجب أن تدع في النفاس والحيض ، فأما ما لم يكن حيضاً أو نفاساً فأنما ذلك من فتق في الرحم (١) .

**إيضاح :** يدلُّ على اجتماع الحيض مع الحمل ، وقد سبق الكلام فيه و على أنَّ ما تراه عند المخاض لا يكون حيضاً ، والمشهور بين القائلين بالاجتماع أنَّه حيض ، وفي اشتراط أقلَّ الظهر بينه وبين النفاس قولان أشهرهما العدم ، وهو مختار العلامة في التذكرة والمنتهى ، ولا يبعد أن يكون بناء الرواية على الفاصلة ، إذ الغالب عدمها ، ويدلُّ على عدم كونه حيضاً موثقة (٢) عمارة أيضاً ويدلُّ على كونه حيضاً رواية السكوني (٣) ولا يبعد حملها على النقيصة . ولعلَّ النقي أقوى .

ويدلُّ على أنَّ ما تراه مع الولادة نفاس ، كما اختاره جماعة من المحققين ، وظاهر الشيخ في الخلاف والمبسوط والجمل ، والمرضى في المصباح أنَّه ليس بنفاس إلا بعد أن يخرج الولد ، وأقلَّ كلامهما بعض الأصحاب والمعتمد الأوَّل .

**٢٢ - المعتبر :** من كتاب ابن أبي نصر البزنطي ، عن بعض أصحابنا قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : المرأة التي قد تيست من المحيض حدثاً خمساً سنة (٤) .

**٢٣ - المبسوط :** تيست المرأة إذا بلغت خمساً سنة إلا أن تكون امرأة

(١) أمالي الصدوق ص ٧٧ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ١٢٤ .

(٣) التهذيب ج ١ ص ١١٠ .

(٤) المعتبر ص ٥٣ .

من قریش ، فانه روي أنها ترى دم الحيض إلى ستين سنة (١) .

بيان : لاختلاف بين الأصحاب في أن ما تراه المرأة بعد سن اليأس ليس بحيض ، وإنما اختلفوا فيما يتحقق به اليأس ، فذهب الشيخ في النهاية إلى أنه خمسون مطلقاً ، وقيل باعتبار الستين ، وهو قول المحقق في بعض المواضع ، والمشهور بين الأصحاب اعتبار الخمسين في غير القرشية ، والستين فيها ، ومن أصحاب هذا القول من ألحق النبطية بالقرشية ، ومع عدم وضوح معناها اعترفوا بعدم النص فيها ، وبالمشهور يجمع بين الروايات وإن كان الأقل أقوى سنداً ، والأحوط في القرشية بعد الخمسين إلى الستين الجمع بين العملين ، والقرشية من انتسبت بأبيها إلى النضر بن كنانة على المشهور أو بأُمّها على قول قوي .

٣٤ - العلل (٢) و العيون : عن عبد الواحد بن عبدوس ، عن علي بن محمد بن قتيبة عن الفضل بن شاذان عن الرضا عليه السلام قال : فإن قال : فلم إذا حاضت المرأة لا تصوم ولا تصلي ؟ قيل : لأنها في حد النجاسة ، فأحب أن لا يعبد إلا طاهراً ، ولأنه لا صوم لمن لا صلاة له .

فان قال : ولم صارت تقضي الصيام ولا تقضي الصلاة ؟ قيل : لعل شتى : فمنها أن الصيام لا يمنعها من خدمة نفسها ، وخدمة زوجها ، وإصلاح بيتها ، والقيام بأموورها ، والاشتغال بمرمة معيشتها ، والصلاة تمنعها من ذلك كله ، لأن الصلاة تكون في اليوم والليلة مراراً ، فلا تقوى على ذلك ، والصوم ليس كذلك .

ومنها أن الصلاة فيها عناء وتعب ، واشتغال الأركان ، وليس في الصوم شيء من ذلك ، وإنما هو الامساك عن الطعام والشراب ، وليس فيه اشتغال الأركان .

ومنها أنه ليس من وقت يجيء إلا تجب عليها فيه صلاة جديدة في يومها

(١) المبسوط ج ١ ص ٣٢ .

(٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٥٧ .

و ليلتها ، و ليس الصوم كذلك لأنّه ليس كلّما حدث يوم وجب عليها الصوم ، و كلّما حدث وقت الصلّاة وجب عليها الصلاة (١) .

٢٥ - نهج البلاغة : عن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قال : معاشر الناس ! إنّ النساء نواقص الايمان ، نواقص العقول ، نواقص الحظوظ ، فأما نقصان إيمانهنّ فقعودهنّ عن الصلّاة والصيام في أيام حيضهنّ ، و أما نقصان عقولهنّ فشهادة الامرءتين كشهادة الرجل الواحد ، و أما نقصان حظوظهنّ فمواربتهنّ على الأنصاف من موارد الرجال (٢) .

٢٦ - المحاسن : عن صفوان بن يحيى ، عن عبدالرحمن بن الحجاج ، عن أبان بن تغلب ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنّ السنّة لا تقاس ، ألا ترى أنّ المرأة تقضى صومها ، و لا تقضى صلاتها ، الحديث (٣) .

٢٧ - العلل : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن إبراهيم ابن هاشم ، عن أحمد بن عبدالله العقيلي ، عن عيسى بن عبدالله القرشي رفعه عن أبي عبدالله عليه السلام في حديث أنّه قال لأبي حنيفة : أيّهما أعظم الصلّاة أم الصوم ؟ قال : الصلّاة ، قال : فما بال الحايض تقضى الصيام ولا تقضى الصلّاة ؟ فاتق الله و لا تقس (٤) .

و عن أبيه و محمد بن الحسن ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن أبي عبدالله عن شبيب بن أنس ، عن رجل ، عن أبي عبدالله عليه السلام مثله (٥) .  
و عن أحمد بن الحسن القطّان ، عن عبدالرحمن بن أبي حاتم ، عن أبي زرعة ، عن هشام بن عمار ، عن محمد بن عبدالله القرشي ، عن ابن شبرمة ، عن أبي

(١) عيون الاخبار ج ٢ ص ١١٧ .

(٢) نهج البلاغة تحت الرقم ٧٨ من قسم الخطب .

(٣) المحاسن ص ٢١٤ .

(٤) علل الشرائع ج ١ ص ٨١ فليراجع .

(٥) علل الغرائع ج ١ ص ٨٥ .



عبدالله ﷺ مثله (١).

٢٨- العيون : عن أبيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن عثمان بن عيسى ، عن بعض أصحابه ، عن موسى بن جعفر ﷺ أنه قال لأبي يوسف : في حديث تظليل المحرم : ما تقول في الحائض تقضي الصلاة ؟ قال : لا ، قال : تقضي الصيام ؟ قال : نعم ، قال : ولم ؟ قال : هكذا جاء ، فقال أبو الحسن ﷺ : وهكذا جاء هذا (٢) .

٢٩- رجال الكشي : عن محمد بن مسعود ، عن ابن المغيرة ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، أن أبا عبدالله ﷺ قال : إن أهل الكوفة لم يزل فيهم كذاب ، ثم ذكر المغيرة فقال : إنه كان يكذب على أبي حديثاً إن نساء آل محمد حصن فقضين الصلاة ، وكذب لعنه الله ، ما كان شيء من ذلك ولا حدثه (٣) .

٣٠- المحاسن : عن أبيه ، عن صفوان ، عن منصور بن حازم ، عن عمّن ذكره عن أبي جعفر ﷺ أنه ﷺ قال لبعض نساء أولجارية له : ناوليني الخمرة (٤) أسجد عليها ، قالت : إنني حائض ، قال : أحضك في يدك ؟ ! (٥) .

بيان : قال في المنتهى : بدن الحايض و الجنب ليس بنجس ، فلو أصاب أحدهم بیده ثوبا رطباً لم ينجس ، وحكي عن أبي سعيد أنه قال : بدن الحائض والجنب نجس حتى لو أدخل الجنب رجله في ماء قليل صار نجساً ، وليس بشيء ، لقوله ﷺ لعائشة : ليست حيضتك في يدك .

٣١- المقنعة : قال : جاءت أخبار معتمدة في أن أقصى مدة النفاس مدة

(١) علل الشرائع ج ١ ص ٨١ .

(٢) عيون الاخبار ج ١ ص ٧٩ .

(٣) رجال الكشي ص ١٩٨ .

(٤) الخمرة : سجادة تعمل من سف النخل وترمل بالخيوط ، قاله الجوهري .

(٥) المحاسن ص ٣١٧ .

الحيض عشرة أيام (١).

٣٢- منتقى الجمال : من كتاب الأغسال لأحمد بن محمد بن عبيد بن عبيد الجوهري ، عن أحمد بن محمد بن يحيى ، عن سعد بن عبد الله ، عن إبراهيم بن هاشم عن عثمان بن عيسى ، عن عمر بن أذينة ، عن حمران بن أعين قال : قالت امرأة محمد بن مسلم ، وكانت ولوداً : أقرئ أبا جعفر السلام وأخبره أنني كنت أقعد في نفاسي أربعين يوماً ، وإن أصحابنا ضيقوا علي ففعلوها ثمانية عشر يوماً ، فقال أبو جعفر عليه السلام : من أفناها بثمانية عشر يوماً ؟ قال : قلت : الرأية التي رووها في أسماء بنت عميس أنها نفست بمحمد بن أبي بكر بندي الحليفة فقالت : يا رسول الله ﷺ كيف أصنع ؟ فقال : اغتسلي واحنشي وأهلي بالحج ، فاغتسلت واحتشيت ودخلت مكة ، ولم تطف ولم تسع حتى انقضى الحج فرجعت إلى مكة ، فأنت رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله ﷺ أحرمت ولم أطف ولم أسع ؟ فقال لها رسول الله : وكم لك اليوم ؟ فقالت : ثمانية عشر يوماً ، فقال : أما الآن فاخرجي الساعة ، فاغتسلي واحنشي وطوفي واسعي ، فاغتسلت وطاقفت وسعت وأحلت .

فقال أبو جعفر عليه السلام : إنها لو سألت رسول الله ﷺ قبل ذلك وأخبرته لأمرها بما أمرها به . قلت : فما حد النساء ؟ فقال : تقعد أيامها التي كانت تطمث فيهن أيام قرئها ، فإن هي طهرت ، وإلا استظهرت بيومين أو ثلاثة أيام ، ثم اغتسلت واحتشيت ، فإن كان انقطع الدم فقد طهرت ، وإن لم ينقطع فهي بمنزلة المستحاضة تغتسل لكل صلاتين وتصلّي (٢) .

بيان : قال المؤلف المحقق قدس سره بعد إيراد أخبار هذا الباب : واعلم أن المعتمد من هذه الأخبار ما دل على الرجوع إلى العادة في الحيض ، لبعده عن التأويل . و اشتراك سائر الأخبار في الصلاحية للحمل على التقية ، و

هو أقرب الوجوه التي ذكرها الشيخ للجمع ، فقال : إن كل من يخالفا يذهب إلى أن أيام النفاس أكثر مما نقوله ، قال : و لهذا اختلفت ألفاظ الأحاديث كاختلاف العامة في مذاهبيهم .

و ذكر جماعة من الأصحاب أولهم الشيخ - رحمه الله - في تأويل ما تضمنت قصة أسماء أنها محمولة على تأخير سؤالها النبي ﷺ حتى انقضت المدة المذكورة ، فيكون أمرها بعد الثمانية عشر وقع اتفاقاً لا تقديرأ ، واستشهدوا له بهذا الخبر وغيره ، و الحق أن هذا التأويل بعيد عن أكثر الأخبار المتضمنة لقضية أسماء فاعتماد الحمل على النقية أولى .

و ربما يعترض بعدم ظهور القائل بمضمونها من العامة ، فيجيب بأن القضية لما كانت منقرضة مضبوطة معروفة ، وليس للإنكار فيها مجال ، كان التمسك بها في محل الحاجة مناسباً إذ فيه عدول عن إظهار المذهب ، وتقليل لمخالفته ، فلذلك تكررت حكايتهما في الأخبار .

و قد اختار العلامة في المختلف العمل بمضمونها في المبتدئة نظراً إلى أن المعارض لها مخصوص بالمستادة ، ونوقش في ذلك بأن أسماء تزوجت بأبي بكر بعد موت جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه ، و كان قد ولدت منه عدة أولاد ، و يبعد جداً أن لا يكون لها في تلك المدة كلها عادة في الحيض ، وهو متجه .

و عليه أيضاً مناقشة أخرى ، و هي أن الحكم بالرّجوع إلى العادة يدل على ارتباط النفاس بالحيض ، و اختلاف عادات الحيض لا يقتضي أكثر من احتمال كون مدة حيض المبتدئة أقصى العادات ، و هي لا تزيد على العشرة ، فالقدر المذكور من التفاوت بين المبتدئة وذات العادة لا يساعد عليه الاعتبار الذي هو للجمع معيار ، و لو استبعد كون التفصيل المذكور في قضية أسماء بكماله منزلاً على النقية ، لا يمكن المصير إلى أن القدر الذي يستبعد ذلك فيه منسوخ ، لأنه متقدم والحكم بالرّجوع إلى العادة متأخر ، و إذا تعذر الجمع تعين النسخ ، و يكون تقرير الحكم بعد نسخه محمولاً على النقية ، لما قلناه من أن في ذلك تقليلاً

المخالفة ، و مع تأدي النقيّة بالأدنى لا ينخطى إلى الأعلى ، انتهى كلامه ، رفع الله مقامه ، و هومنين .

و لعلّ القول بالتخير و الاستظهار إلى ثمانية عشر أظهر ، و الحمل على غير ذات العادة أيضاً غير بعيد و الله يعلم .

**٣٣ - المقنع :** ولو رأيت الحبل الدم ، فعليها أن تقعد أيامها للحيض ، فإذا زاد على الأيام الدم استظهرت بثلاثة أيام ثم هي مستحاضة ، وإن ولدت المرأة قعدت عن الصلاة عشرة أيام إلا أن تطهر قبل ذلك ، فإن استمر بها الدم تركت الصلاة عشرة أيام ، فإذا كان اليوم الحادي عشر اغتسلت و احتشمت و استنقرت ، و عملت بما تعمل المستحاضة ، وقد روي أنها تقعد ثمانية عشر يوماً ، و روي عن أبي عبد الله الصادق عليه السلام أنه قال : إن نساءكم لسن كالنساء الأول ، إن نساءكم أكبر لحماً و أكثر دماً ، فلنقعد حتى تطهر ، و قد روي أنها تقعد ما بين أربعين يوماً إلى خمسين يوماً (١) .

**بيان :** لا ريب في أن الأخبار المشتملة على ما زاد على أحد و عشرين يوماً محمولة على النقيّة .

**٣٤ - نوادر الراوندى :** باسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه ، عن علي عليه السلام قال : أكثر الحيض عشرة أيام ، و أكثر النفاس أربعون يوماً (٢) .

و بهذا الاسناد قال : قال النبي صلى الله عليه وآله ما كان الله ليجعل مع حل حيضاً ، فإذا رأيت المرأة الدم وهي حبلى لم تدع الصلاة (٣) .

**بيان :** في بعض النسخ « تدع الصلاة » فهو استفهام على الإنكار ، أو المراد بصدر الحديث أنه لم يكن فيما مضى يرين الدم ، فأما إذا رأين تركن الصلاة .

**٣٥ - المغتبر :** قال ابن أبي عقيل في كتابه المنمستك : أيامها عند آل

الرسول عليهم السلام أيام حيضها ، وأكثره أحد و عشرون يوماً ، فإن انقطع دمها في تمام حيضها صلت و صامت ، و إن لم ينقطع صبرت ثمانية عشر يوماً ، ثم استظهرت بيوم أو يومين وإن كانت كثيرة الدم صبرت ثلاثة أيام ثم اغتسلت و احتشمت و استنشرت و صلت .

ثم قال المحقق : و قد روى ذلك البزنطي في كتابه عن جميل ، عن زرارة و محمد بن مسلم عن أبي عبدالله عليه السلام .

٣٦ - مصباح الانوار : لبعض الأصحاب عن أمير المؤمنين عليه السلام أن النبي صلى الله عليه و آله سئل ما البتول ؟ فأنشأ سمعناك يا رسول الله تقول : إن مريم بتول ، وإن فاطمة بتول ، فقال : البتول التي لم تر حمرة أي لم تحض ، فإنه مكروه في بنات الأنبياء (١) .

٣٧ - كتاب دلائل الامامة للطبري الامامي : عن الحسين بن إبراهيم النعمي عن علي بن محمد العسكري ، عن صعصعة بن ناجية ، عن زيد بن موسى ، عن أبيه ، عن جده جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن عمه زيد بن علي ، عن أبيه ، عن سكينه و زينب ابنتي علي عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن فاطمة خلقت حورية ، في صورة إنسية ، وإن بنات الأنبياء لا يحضن (٢) .

و منه : بإسناده عن أسماء بنت عميس قالت : قال لي رسول الله ﷺ : و قد كنت شهدت فاطمة ، و قد ولدت بعض ولدها فلم نزلها دماً فقلت : يا رسول الله إن فاطمة ولدت فلم نزلها دماً ؟ فقال رسول الله ﷺ : يا أسماء إن فاطمة خلقت حورية إنسية (٣) .

٣٨ - العلل : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمد ابن أحمد ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن علي بن مهزيار قال : كتبت إليه امرأة

(١) رواه الصدوق أيضاً في الملل ج ١ ص ١٧٣ .

(٢) دلائل الامامة للطبري : ٥٢ .

(٣) ، ، ، ٥٣ .

طهرت من حيضها أو من دم نقاسها في أوّل يوم من شهر رمضان ، ثمّ استنحاضت فصلّت وصامت شهر رمضان كلّه من غير أن تعمل كما تعمل المستحاضة من الغسل لكلّ صلاتين ، هل يجوز صومها وصلاتها أم لا ؟ فكتب تقضي صومها و لا تقضي صلاتها ، لأنّ رسول الله ﷺ كان يأمر المؤمنات من نسائه بذلك (١) .

### رفع اشكال وتبيين اجمال

اعلم أنّ هذا الخبر من مشكلات الأخبار ، وقد تحيّر في حلّه العلماء الأخيار ، وإن بنى عليه الأصحاب الحكم بقضاء الصوم بترك الغسل ، واشترط صوم المستحاضة بها ، كما هو المعروف من مذهبهم ، وأشكل عليهم الحكم بعدم قضاء الصلاة مع الحكم بقضاء الصوم ، مع أنّ العكس كان أنسب وأوفق بالأصول إذ الصلاة مشروطة بالطهارة ، بخلاف الصوم ، فإنّه قد يجتمع مع الحدث في الجملة .

و يظهر من الشيخ رحمه الله في المبسوط التوقف في هذا الحكم ، حيث أسنده إلى رواية الأصحاب ، وهو في محله ، لكن جلّ الأصحاب عملوا بالحكم الأوّل و تركوا الثاني ، وفي نسخ الكافي (٢) « كان يأمر فاطمة صلوات الله عليها و المؤمنات من نسائه بذلك » فزيد فيه إشكال آخر ، لأنّه قد ورد في الأخبار الكثيرة كما سيأتي أنّها ﷺ لم ترحم قط ، و ربّما يؤوّل بأنّه كان يأمرها أن تأمر المؤمنات بذلك ، و ربّما يقال : المراد بفاطمة فاطمة بنت أبي حبيش ، فإنّها كانت مشتهرة بكثرة الاستحاضة والاستؤال عن مسائلها ، فيكون قوله صلوات الله عليها زيد من النسخ أو الرواة بنوهم أنّها الزهراء ﷺ .

و اختلفوا في دفع الاشكال الأوّل على وجوه :

الاول : : ما ذكره الشيخ في التهذيب (٣) حيث قال : لم يأمرها بقضاء

(١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٧ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ١٣٦ .

(٣) التهذيب ج ١ ص ٢٤٠ ط حجر .

الصَّلَاةُ إذا لم تعلم أن عليها لكل صلاتين غسلاً ، أولاً تعلم ما يلزم المستحاضة فأما مع العلم بذلك و الترك له على العمد ، يلزمها القضاء ، و أورد عليه أنه إن بقي الفرق بين الصوم و الصَّلَاة ، فالاشكال بحاله ، و إن حكم بالمساواة بينهما و نزل قضاء الصوم على حالة العلم ، و عدم قضاء الصَّلَاة على حالة الجهل فتستف ظاهر .

**الثاني :** ما ذكره المحقق الأربيلي قدس الله روحه ، حيث قال : الفرق بين الصلاة و الصوم مع شدة العناية بحالها مشكل ، ولا يبعد أن يكون المقصود تقضي صوم الشهر كله ولا تقضي الصلاة كذلك إذ تعد بعض أيامه أيام الحيض ، و لا تقضي صلاة تلك الأيام ، و المؤيد أنه موجود في بعض الروايات الأمر بقضاء صوم أيام الحيض بدون الصَّلَاة ، و قال : فيه إن رسول الله ﷺ كان يأمر بذلك فاطمة عليها السلام وكانت تأمر بذلك المؤمنات .

**الثالث :** ما ذكره المحقق المذكور أيضاً حيث قال : و يمكن تأويل آخر وهو أن يكون المراد لا تقضي صلاة أيام الحيض ، و تقضي صوم أيامها ، وهذا هو الموافق لأخبار آخر ، و أصل المذهب من أمر فاطمة عليها السلام فانها لا تترك عمل أيام المستحاضة ، و لا تقضي صومها إلا أن يكون المراد أمرها بأن تأمر غيرها من المؤمنات ، و يأمر أيضاً المؤمنات بنفسه من نسائه وغيرهن ، أو يكون ذلك منه ﷺ لها في أول الأحكام و الاسلام .

و قال الفاضل الاستربادي : السائل سأل عن حكم المستحاضة التي صلت و صامت في شهر رمضان ، ولم تعمل أعمال المستحاضة ، و الامام ذكر حكم الحائض و عدل عن جواب السائل من باب النقيّة ، لأن المستحاضة من باب الحدث الأصغر عند العامة فلا توجب غسلاً عندهم ، و أمّا ما أفاده الشيخ فلم يظهر له وجه ، بل أقول : لو كان الجهل عذراً لكان عذراً في الصوم أيضاً ، مع أن سياق كلامهم عليهم السلام الوارد في حكم الأحداث يقتضي أن لا يكون فرق بين انجاهل بحكمها و بين العالم به .

الرابع : أن يكون صَلَّى كتب تحت قول السائل صومها لا تقضى ، و تحت قوله صلاتها تقضى ، فاشتبه على الراوي وعكس أو كان حكم الحائض أيضاً مذكوراً في السؤال ، و كان هذا الجواب متعلقاً به ، فاشتبه على الراوي .

قال أفضل المدققين في المتنقى : الذي يختلج بخاطري أن الجواب الواقع في الحديث غير متعلق بالسؤال المذكور فيه ، والانتقال إلى ذلك من وجهين : أحدهما قوله فيه : إن رسول الله صَلَّى كان يأمر فاطمة إلى آخره - فإن مثل هذه العبارة إنما تستعمل فيما يكثر وقوعه و يتكرر ، و كيف يعقل كون تركه لما عمله المستحاضة في شهر رمضان جهلاً كما ذكره الشيخ أو مطلقاً مما يكثر وقوعه

و الثاني أن هذه العبارة بعينها مضت في حديث من أخبار الحيض في كتاب الطهارة مراداً بها قضاء الحائض للصوم دون الصلاة إلى أن قال : ولا يخفى أن للعبارة بذلك الحكم مناسبة ظاهرة ، تشهد به السليقة ، لكثرة وقوع الحيض و تكرره والرجوع إليه صَلَّى في حكمه .

و بالجملة فارتباطها بهذا الحكم ومنافرتها لقضية الاستحاضة مما لا يرتاب فيه أهل الذوق السليم ، و ليس بمستبعد أن يبلغ الوهم إلى موضع الجواب مع غير سؤاله ، فإن من شأن الكتابة في الغالب أن تجمع الأسئلة المتعددة ، فإذا لم ينعم الناقل نظره فيها يقع له نحو هذا الوهم .

الخامس : ما ذكره بعض الأفاضل حيث قال : خطر لي احتمال لعله قريب لمن تأمله بنظر صائب ، وهو أنه لما كان السؤال مكتوبة وقع صَلَّى تحت قول السائل فصلت : تقضى صلاتها ، و تحت قوله صامت : تقضى صومها ولاء ، أي متوالياً والقول بالتوالي ولو على وجه الاستحباب موجود و دليله كذلك ، و هذا من جملة و ذلك كما هو متعارف في التوقيع من الكتابة تحت كل مسألة ما يكون جواباً لها ، حتى أنه قد يكتفى بنحو لا ونعم بين السطور .

أو أنه صَلَّى كتب ذلك تحت قوله : « هل يجوز صومها و صلاتها » وهذا



أنسب بكتابة النوقيع وبالترتيب من غير تقديم وتأخير ، والراوي نقل ما كتبه عليه السلام ، ولم يكن فيه واو لعطف تقضى صلاتها .

أو أنه كان « تقضى صومها ولاء ، و تقضى صلاتها » بواو العطف من غير إثباتات همزة فتوهمت زيادة الهمزة التي التبت الواو بها ، وأنه « ولا تقضى صلاتها » على معنى النهي ، فتركت الواو لذلك ، وإذا كان النوقيع تحت كل مسألة كان ترك الهمزة أو المد في خطه عليه السلام وجهه ظاهر لو كان ، فإن قوله : تقضى صومها ولاء ، مع انفصاله لا يحتاج فيه إلى ذلك ، فليفهم .

ووجه ذكر توجيه الواو احتمال أن يكون عليه السلام جمع في النوقيع بالعطف أو أن الراوي ذكر كلامه عليه السلام وعطف الثاني على الأول .

السادس : أن يحمل على الاستفهام الإنكاري ، ولا يخفى بعده في المكاتبه لاسيما مع التعليل المذكور بعده .

السابع : أن يحمل على أنها كانت اغتسلت للفجر وتركت الغسل لسائر الصلوات ، بقريضة قوله : « من الغسل لكل صلاتين » فانها تقضى صومها للاخلال بسائر الأغسال النهارية ، ولا تقضى صلاة الفجر ، والمراد بصلاتها صلاة الفجر ، أو المراد نفى قضاء جميع الصلوات ولا يخفى بعده أيضاً .

الثامن : أن يقرأ « تقضى » في الموضعين بتشديد الضاد من باب التفعّل أي انقضى حكم صومها وليس عليها القضاء ، إمّا لعدم اشتراط الصوم بالطهارة مطلقاً ، أولاً ، أو لأن الجاهل معذور فيه ، بخلاف الصلاة للاشتراط مطلقاً .

٣٩ - المقنع : إذا وقع الرجل على امرأته وهي حايض ، فإن عليه أن يتصدّق على مسكين بقدر شعبه ، و روي أنه إذا جامعها في أوّل الحيض فعليه أن يتصدّق بدينار وإن كان في نصفه فنصف دينار ، وإن كان في آخره فربع دينار ، وإن جامعته أمته وهي حايض تصدّقت بثلاثة أمداد من طعام (١) .

توضيح : لاختلاف بين الأصحاب في رجحان الكفارة على الواطي ، وإنما

الخلاف في وجوبها واستحبابها ، و أكثر القدماء على الأوّل ، و أكثر المتأخّرين على الثاني ، وعلّمه أقرب جمعاً بين الأدلّة ، على أنّ الأخبار الواردة بالكفارة مختلفة ، وفيه تأكيد للاستحباب ، ففي بعضها أنّه يتصدّق بدينار ، و في بعضها أنّ عليه نصف دينار ، و في بعضها أنّه يتصدّق على مسكين بقدر شعبه ، و اختاره الصدوق .

و المشهور ما جعله الصدوق رواية و هي ما رواه الشيخ (١) بسند فيه ضعف على المشهور عن داود بن فرقد عن أبي عبد الله عليه السلام في كفارة الطمث أنّه يتصدّق إذا كان في أوّله بدينار ، و في أوسطه نصف دينار ، و في آخره ربع دينار ، قلت : فإن لم يكن عنده ما يكفّر ؟ قال : فليتصدّق على مسكين واحد ، و إلّا استغفر الله ولا يعود ، فإنّ الاستغفار توبة و كفارة لكلّ من لم يجد السبيل إلى شيء من الكفارة و على هذه الرواية حملوا الأخبار الواردة مطلقاً بالتصدّق بدينار و نصف دينار ، و يمكن الجمع بالتخيير ، و الحمل على اختلاف مراتب الفضل .

و عندي أنّه يمكن حمل أخبار الكفارة على التقيّة ، لاشتهار الكفارة بينهم و إن اختلفوا في الوجوب و الاستحباب ، و بعض التفاصيل المذكورة في أخبارنا موجودة في أخبارهم ، و يؤيده ما رواه الشيخ في الموثّق (٢) عن عبد الملك بن عمرو قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل أتى جاريته وهي طامث ، قال : يستغفر ربّه ، قال عبد الملك : فإنّ الناس يقولون عليه نصف دينار أو دينار ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : فليتصدّق على عشرة مساكين .

ثمّ المشهور أنّ الأوّل و الوسط و الآخر يختلف بحسب العادة ، و ذهب الرّاوندي إلى أنّها تعتبر بالنسبة إلى العشرة ، فعنده قد يخلو بعض العادات من الوسط و الآخر ، و نسب إليه أيضاً أنّه جمع بين الأخبار بالحمل على المضطر وغيره والشاب وغيره و أيضاً المشهور أنّه لا فرق في الزّوجة بين الدائمة و المنقطعة ، و الحرّة و الأمانة

(١) التهذيب ج ١ ص ٤٦ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ٤٥ .

وفي لزوم الكفارة في الأجنبية المشتبهة والمزني بها خلاف ، واللاحاق لا يخلو من قوة ، واختار الصدوق أن في وطى الأمة المملوكة ثلاثة أمداد من طعام ، واختاره الشيخ أيضاً استناداً إلى بعض الروايات ، واختلفوا في تكرار الكفارة بتكرار الموجب على أقوال: التكرار مطلقاً ، عدمه مطلقاً ، تكرررها إن اختلف الزمان كما إذا كان بعضه في أوّل الحيض ، وبعضه في وسطه ، أو تخلّل التكفير ، وهو مختار أكثر المحققين ، ولعله أقرب وإن كان الأوّل أحوط .

٤٠ - السرائر : نقلاً من كتاب محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين عن محمد بن يحيى الخزّاز ، عن غياث بن إبراهيم ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن علي بن عبيد الصلوات والسلام قال : لا تقضي الحيض الصلاة ، ولا تسجد إذا سمعت السجدة (١) .

توضيح : يدل على عدم وجوب السجدة على الحائض إذا سمعت السجدة بناء على اشتراط الطهارة فيه ، كما اختاره الشيخ في التهذيب ونقل عليه الإجماع والمشهور عدم الاشتراط ، كما يدل عليه الأخبار الصحيحة ، وربما يحمل الخبر على السماع الذي لا يكون معه استماع ، بناء على ما ذهب إليه بعض الأصحاب من اشتراط الاصغاء في الوجوب ، أو على السجدة المستحبة ، والأظهر حمله على النقيصة لأن الراوي عامي ، ولأن المنع مختار أكثر العامة كالشافعي وأبي حنيفة وأحمد ، والأظهر الوجوب .

٤١ - دعائم الاسلام : روينا عن أهل البيت صلوات الله عليهم أن المرأة إذا حاضت أو نفست حرم عليها أن تصلي وتصوم ، وحرم على زوجها وطئها حتى تطهر من الدم ، وتغتسل بالماء ، أو تيمم إن لم تجد الماء ، فإذا طهرت كذلك قضت الصوم ولم تقض الصلاة ، وحلت لزوجها .

و عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه دُخِص في مباشرة الحائض وقال : تنزّر بأزار من دون السرّة إلى الركبتين ، ولزوجها منها ما فوق الأزار .

و روينا عنهم عليهم السلام أن من أتى حائضاً فقد أتى ما لا يحل له ، وعليه أن يستنفر الله من خطيئته ، وإن تصدق بصدقة مع ذلك فقد أحسن .

و إذا استمر الدم بالمرءة ، فهي مستحاضة ، و دم الحيض كدر غليظ منتن و دم الاستحاضة دم رقيق ، فإذا جاء دم الحيض صنعت ما تصنع الحائض ، و إذا ذهب تطهرت ثم احتشت بخرق أو قطن ، و توضأت لكل صلاة و حلت لزوجها (١) .

و عليها أن تغتسل لكل صلاتين (٢) تغتسل للظهر فنصلي الظهر و العصر و تغتسل و تصلي المغرب و العشاء الآخرة ، و تغتسل و تصلي الفجر ، و قالوا : ما فعلت هذا امرأة مؤمنة مستحاضة احتساباً إلا أذهب الله عنها ذلك الداء ، و كذلك قالوا في المرأة ترى الدم أيام طهرها ، إن كان دم الحيض فهي بمنزلة الحائض و عليها منه الغسل ، و إن كان دم رقيقاً فنلك ركضة من الشيطان ، تتوضأ منه و تصلي ، و يأتيها زوجها و كذلك الحامل ترى الدم .

و عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : إننا نأمر نساءنا الحيض أن يتوضأن عند كل صلاة ، فيسبغن الوضوء ، و يحتشين بخرق ، ثم يستقبلن القبلة من غير أن يفرضن صلاة ، فيسبحن و يكبرن و يهللن ، و لا يقربن مسجداً و لا يقرأن قرآنا .

ف قيل لأبي جعفر عليه السلام : فإن المغيرة زعم أنك قلت يقضين الصلاة ؟ فقال : كذب المغيرة ، ما صلت امرأة من نساء رسول الله صلى الله عليه و آله و لا من نساؤه وهي حائض و إنما يؤمرن بذكر الله كما ذكرنا ترغيباً في الفضل ، و استحباباً له .  
و عن علي عليه السلام أنه قال : لاتقرء الحائض قرآنا ، و لا تدخل مسجداً ، و

(١) دعاءم الاسلام ص ١٢٧ .

(٢) في المصدر المطبوع : هذا أثبت ما روينا عن أهل البيت (س) و استحبواها

أن تغتسل لكل صلاتين الخ ؛ وهو أشبه .

لاتقرب الصلاة ، ولاتجتمع حتى تطهر .

وعن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : إذا حاضت المعتكفة خرجت من المسجد حتى تطهر .

وعنه عليه السلام أنه قال : إذا طهرت المرأة لوقت صلاة فوضعت الغسل ، كان عليها قضاء تلك الصلاة ، وما وضعت بعدها ، و علامة الطهر أن تستدخل قطنة فلا يعلق بها شيء ، فإذا كان ذلك فقد طهرت ، وعليها أن تغتسل حينئذ وتصلّي .  
وعن علي عليه السلام أنه قال : الغسل من الحيض كالغسل من الجنابة ، وإذا حاضت المرأة وهي جنب اكفئت بغسل واحد (١) .

بيان : قال في النهاية : في حديث المستحاضة : إنما هي ركعة من الشيطان أصله الضرب بالرجل والاصابة بها ، كما تركض الدابة و تصاب بالرجل : أراد الاضرار بها و الأذى يعني أن الشيطان قد وجد به طريقاً إلى التلبس عليها في أمر دينها و طهرها و صلاتها ، حتى أنساها ذلك عاداتها ، و صار في التقدير بآلة من ركضاته انتهى (٢) .

و قال في المغرب : في الاستحاضة إنما هي ركعة من ركضات الشيطان ، فانما جعلها كذلك لأنه آفة عارض ، والضرب والايلام من أسباب ذلك و إنما أضيفت إلى الشيطان وإن كانت من فعل الله ، لأنها ضرر وسببه من نفسك أي بفعلك ، و مثل هذا يكون بوسوسة الشيطان .

٤٢ - العلل لمحمد بن علي بن ابراهيم ، قال : العلة في فساد مواليده

(١) دعائم الاسلام ص ١٢٨ .

(٢) قال السيد الرضى قدس سره : قد ذكر له (ص) امرأة استحيضت : فقال : هذه ليست بالحيضة

و لكنها ركعة من الرحم ثم قال السيد : وهذه استمارة و المراد بقوله ركعة من الرحم أن الرحم نفحت بهذا الدم من غير حيضة ولكن من حادث علة فأشبهت رمحة الفرس أو ركعة البعير ، منه . كذا بخطه قدس سره في الهامش .

الخالق أنه لا يجب ( ١ ) أن يأتي أهله وهو جنب ولاسكران ، ولا إذا كانت امرءته حائضاً .

والعلّة في قضاء المرأة الصوم ولا تقضي الصلاة أن الصلاة في كل يوم وليلة خمس مرّات والصوم في السنة شهر واحد .

أقول : قد مرّ من العلل في باب أحكام الجنب ما يدلّ على حكم اللبث في المسجد والقراءة ، وأن غشيان المرأة في أيام حيضها يوجب البرص ، ومنعها عن غسل الجنابة في أيام حيضها .



## \* (( باب ( )) \*

## ﴿ فضل غسل الجمعة و آدابها و أحكامها ﴾

١- قرب الاسناد : عن محمد بن الوليد ، عن ابن بكير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له في أغسال ليالي شهر رمضان ، فإن نام بعد الغسل ؟ قال : فقال أليس هو مثل غسل الجمعة ، إذا اغتسلت بعد الفجر كفأك (١) .

بيان : قال في المنتهى : غسل الجمعة مستحب للميوم ، خلافاً لأبي يوسف فلو أحدث بعد الغسل لم يبطل غسله ، وكفاه الوضوء ، ثم نسب إلى بعض العامة القول بإعادة الغسل بعد الحدث ، و استدل على نفيها بهذا الخبر .

٢- الخصال : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نجران والحسين بن سعيد . عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : الغسل في الجمعة واجب تمام الخبر (٢) .

بيان : المشهور بين الأصحاب استحباب غسل الجمعة ، وذهب الصدوقان إلى الوجوب فمن قال بالاستحباب يحمل الوجوب على تأكيده ، لعدم العلم بكون الوجوب حقيقة في المعنى المصطلح ، بل الظاهر من الأخبار عدمه ، و من قال بالوجوب يحمل السنة على ما يقابل الفرض أي ما ثبت وجوبه بالسنة لا بالقرآن ، وهذا أيضاً يستفاد من الأخبار ، والاحتياط عدم الترك .

٣- الخصال : عن أحمد بن الحسن التطائ ، عن الحسن بن علي السكري عن محمد بن زكريا البصري ، عن جعفر بن محمد بن عمارة ، عن أبيه ، عن جابر الجعفي عن أبي جعفر عليه السلام قال : ليس على المرأة غسل الجمعة في السفر ويجوز لها تركه

(١) قرب الاسناد ص ٧٨ .

(٢) الخصال ج ٢ ص ٤٦ .

في الحضر (١) .

٤ - العلل : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن علي بن معبد ، عن الحسين بن خالد قال : سألت أبا الحسن الأول عليه السلام كيف صار غسل الجمعة واجباً ؟ قال : فقال : إن الله تبارك وتعالى أتم صلاة الفريضة بصلاة النافلة وأتم صيام الفريضة بصيام النافلة ، وأتم وضوء الفريضة بغسل يوم الجمعة ، فيما كان من ذلك من سهو أو تقصير أو نسيان (٢) .

المحاسن : عن أبي سمينة ، عن محمد بن أسلم ، عن الحسين بن خالد مثله (٣) .  
بيان : ربما يجعل الخبر مؤيداً للاستحباب ، لكون نظائره كذلك وفي الكافي (٤) ما كان في ذلك ، وفي التهذيب (٥) ما كان من ذلك .

٥ - العلل : عن محمد بن الحسن ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن محمد بن أحمد عن إبراهيم بن إسحاق ، عن عبدالله بن حماد الأنصاري ، عن صباح المزني ، عن الحارث ، عن الأصمعي بن نباتة قال : كان علي عليه السلام إذا أراد أن يوبخ الرجل يقول له : أنت أعجز من التارك الغسل ليوم الجمعة ، فإنه لا يزال في هم إلى الجمعة الأخرى (٦) .

٦ - المقنعة : مرسل مثله ، وفيه لا يزال في طهر إلى الجمعة الأخرى (٧) .  
بيان : في الكافي (٨) والتهذيب (٩) كما في المقنعة ، فالضمير راجع إلى المغتسل

(١) الخصال ج ٢ ص ١٢٢ في حديث.

(٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٠ .

(٣) المحاسن ص ٣١٣ .

(٤) الكافي ج ٣ ص ٤٢ .

(٥) التهذيب ج ١ ص ٣١ .

(٦) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٠ .

(٧) المقنعة ص ٢٦ .

(٨) الكافي ج ٣ ص ٤٢ .

(٩) التهذيب ج ١ ص ٢٤٨ .



وعلى ما في العلل إلى التارك .

٧- **العلل** : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن عثمان بن عيسى ، عن محمد بن عبدالله ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كانت الأنصار تعمل في نواضحها وأموالها ، فإذا كان يوم الجمعة جاؤا ، فتأذنت الناس بأرواح آبائهم وأجسادهم ، فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وآله بالغسل يوم الجمعة ، فجرت بذلك السنة (١) .  
**الهداية** : مرسلًا مثله (٢) .

٨- **العلل** : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن محمد بن أحمد بن يحيى رفعه قال : غسل يوم الجمعة واجب على الرجل والجمعة والنساء ، في السفر والحضر ، إلا أنه رخص للنساء في السفر لقلة الماء (٣) .

**بيان** : يحتمل كونه علة للسقوط رأساً في السفر عنهن ، أو تقييداً للسقوط بقلة الماء ، قال في المنتهى : غسل الجمعة مستحب للرجال والنساء الحاضرين والمسافرين والعبيد والأحرار سواء في ذلك ، وقال أحمد : لا يستحب لمن لا يأتي الجمعة ، فليس على النساء غسل ، وعلى قياهن الصبيان والمسافر والمريض كذلك ثم استدل بما رواه الشيخ في الحسن (٤) عن علي بن يقطين قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن النساء عليهن غسل الجمعة ؟ قال : نعم .

٩- **مجالس ابن الشيخ** : عن أبيه ، عن المفيد ، عن محمد بن مختلد ، عن الحارث بن محمد ، عن يزيد بن هارون ، عن محمد بن إسحاق ، عن نافع ، عن ابن عمر قال : قال النبي صلى الله عليه وآله : من جاء إلى الجمعة فليغتسل (٥) .

(١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٠ .

(٢) الهداية ص ٢٣ ، وفيه كما في التهذيب ج ١ ص ١٠٤ ، والفتاوى ج ١ ص ٦٢ .  
 وحضروا المسجد .

(٣) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٠ و ٢٧١ .

(٤) التهذيب ج ١ ص ٣١ .

(٥) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٩٢ .

و بالاسناد عن ابن مخلد، عن عمر بن الحسن الشيباني<sup>١</sup>، عن موسى بن سهل الوشاء عن إسماعيل بن عليّة، عن أيّوب، عن نافع، عن ابن عمر، عنه عليه السلام مثله (١).  
**١٠- فقه الرضا :** قال: واعلم أن غسل الجمعة سنّة واجبة لاتدعها في السفر ولا في الحضر ، و يجزيك إذا اغتسلت بعد طلوع الفجر، وكلّما قرب من الزوال فهو أفضل ، فاذا فرغت منه فقل : **«اللهم طهرني وطهر قلبي ، وأنق غسلي ، وأجر على لساني ذكرك ، و ذكر نبينا محمد ، واجعلني من التوابين والمتطهرين»** (٢) .  
 وإن نسيت الغسل ثمّ ذكرت وقت العصر أو من الغد فاغتسل (٣) .

وقال عليه السلام : وعليكم بالسنن يوم الجمعة ، وهي سبعة : إتيان النساء ، وغسل الرأس واللحية بالخطمي ، وأخذ الشارب ، وتقليم الأظافر ، وتغيير الثياب ، ومسّ الطيب ، فمن أتى بواحدة من هذه السنن نابت عنهنّ ، وهي الغسل ، وأفضل أوقاته قبل الزوال ، ولاتدع في سفر ولا حضر ، وإن كنت مسافراً وتخوّفت عدم الماء يوم الجمعة ، اغتسل يوم الخميس ، فان فاتك الغسل يوم الجمعة قضيت يوم السبت أو بعده من أيام الجمعة ، وإنّما سنّ الغسل يوم الجمعة تميماً لما يلحق الطهور في سائر الأيام من النقصان (٤) .

بيان : يدلّ على أن أوّل وقت الأداء طلوع الفجر ، ولا خلاف فيه ، وآخره الزوال على المشهور ، بل نقل المحقق الإجماع على اختصاص الاستحباب بما قبل الزوال ، و قال الشيخ في موضع من الخلاف : وقته إلى أن يصلي الجمعة ، و يظهر من بعض الأخبار امتداد وقته إلى آخر اليوم ، ولولم ينو بعد الزوال الأداء والقضاء كان أحسن .

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٩٢ .

(٢) قال الصدوق - ره - في الفقيه : يقول المقتسل للجمعة : **«اللهم طهرني وطهر قلبي وأنق غسلي»** [على] وأجر على لساني محبة منك، منه ، كذا بخطه رحمه الله في هامش الأصل .

(٣) فقه الرضا ص

(٤) المصدر ص ١١ .

و قوله «كلما قرب من الزوال كان أفضل» ذكره الصدوق في الفقيه (١) أيضاً وحكم به أكثر الأصحاب، وتوقف فيه بعض المتأخرين، لعدم النص، ولعل هذا الخبر مع الشهرة بين القدماء يكفي لذلك.

وأما القضاء بعد الزوال ويوم السبت فهو المشهور بين الأصحاب، وظاهر الأكثر عدم الفرق بين كون الفوات عمداً أو نسياناً لعذر أو غيره وظاهر الصدوق في الفقيه اشتراطه بالنسيان أو العذر وظاهر صدر هذه الرواية اشتراطه بالنسيان، كمرسلة حريز (٢) عن بعض أصحابه، عن أبي جعفر عليه السلام قال: لا بد من غسل يوم الجمعة في السفر والحضر، ومن نسي فليعد من الغد.

و قال الكليني<sup>٥</sup> بعد إيراد تلك الرواية: وروي فيه رخصة للعليل، فظاهره اختيار مذهب الصدوق، وعدم الاشتراط لعله أقوى، لاطلاق سائر الروايات المعتبرة ثم إن ظاهر الأكثر استحباب القضاء ليلة السبت أيضاً، والأخبار خالية عنه وإن أمكن أن يراد بيوم السبت ما يشمل الليل، لكن لا يمكن الاستدلال به، والأولوية ممنوعة لاحتمال اشتراط المماثلة، وما ورد في هذا الخبر من القضاء في سائر أيام الأسبوع فلم أره قائلاً، ولا رواية غيرها.

وأما التقديم يوم الخميس لمن خاف عوز الماء يوم الجمعة فهو المشهور بين الأصحاب، ووردت به روايتان أخريان (٣) والشيخ عمم الحكم لخائف فوت الأداء مطلقاً، وتبعه بعض المتأخرين، ومستنده غير واضح، والوجه عدم التعمد عن المنصوص، وقيل: الظاهر أن ليلة الجمعة كيوم الخميس، وبه قطع الشيخ في الخلاف مدعيّاً عليه الاجماع، وفيه إشكال، إذ المذكور في الرواية يوم الخميس فالنعمدني منه إلى غيره يحتاج إلى دليل، والأولوية ممنوعة كما عرفت، ولو تمكّن من قدّم غسله يوم الخميس من الغسل يوم الجمعة استحب له ذلك، لعموم الأدلة

(١) الفقيه ج ١ ص ٦١.

(٢) الكافي ج ٣ ص ٤٣.

(٣) راجع التهذيب ج ١ ص ١٠٤.

وبه صرح الصدوق وغيره .

١١-المقنعة : قال: روي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : غسل الجمعة والفطر سنة في السفر والحضر (١) .

وعن العبد الصالح عليه السلام أنه قال: يحب غسل الجمعة على كل ذكر وأنثى ، من حر أو عبد (٢) .

١٢- قرب الاسناد : عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن الرضا عليه السلام قال : كان أبي يغتسل للجمعة عند الرواح (٣) .

بيان : الرواح العشي أو من الزوال إلى الليل ، ذكره الفيروز آبادي .

١٣-رسالة أعمال الجمعة للشهيد الثاني : قال النبي صلى الله عليه وآله : من اغتسل يوم الجمعة ومس من طيب أسرأته إن كان لها ، ولبس من صالح ثيابه ، ثم لم يتخط رقاب الناس ، ولم يلبغ عند الموعظة ، كان كفارة لما بينهما الخبر .

وروي عنه عليه السلام أنه قال : من جاء منكم الجمعة فليغتسل .

وقال عليه السلام : من اغتسل يوم الجمعة محبت ذنوبه وخطايا .

وقال عليه السلام : الغسل يوم الجمعة واجب على كل مسلم .

وقال عليه السلام : لا يغتسل رجل يوم الجمعة ، ويتطهر ما استطاع من طهر ، ويندهن بدهن من دهنه ، ويمس من طيب بيته ، ويخرج فلا يفرق بين اثنين ، ثم يصلي ما كتب له ، ثم ينصت إذا تكلم الإمام إلا غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى .

وقال عليه السلام : من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكأنما قرب بدنة الخبر .

وقال عليه السلام : من اغتسل يوم الجمعة ثم بكر وابتكر ، ومشى ولم يركب ، ودنا من الإمام واستمع ولم يلبغ ، كان له بكل خطوة عمل سنة أجر صيامها وقيامها .

١٤-الهداية : قال الصادق عليه السلام : غسل يوم الجمعة سنة واجبة على الرجال

والنساء ، في السفر والحضر .

وروي أنه رخص في تركه للنساء في السفر لقلّة الماء ، والوضوء فيه قبل الغسل .

وقال الصادق عليه السلام : إن نسيت الغسل أوفاتك لعلّة فاغتسل بعد العصر أو يوم السبت .

وقال عليه السلام : إذا اغتسل أحدكم يوم الجمعة فليقلل الله ما جعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين .

وقال الصادق عليه السلام : غسل يوم الجمعة طهور وكفارة لما بينهما من الذنوب ، من الجمعة إلى الجمعة (١) .

١٥- البلد الامين : قال : رأيت في كتاب الأغسال لأبي العباس أحمد بن محمد ابن أبي عيّاش سبعة أحاديث عن الصادق عليه السلام أن غسل الجمعة واجب على الرجال والنساء ، وذكر في روايات منها وجوبه على الرجال والنساء في السفر والحضر . ومن الكتاب المذكور أن علياً عليه السلام كان إذا وبّخ الرجل قال له : والله لأنّ أعجز من تارك غسل الجمعة ، فأنه لا يزال في طهر إلى الجمعة الأخرى .

ويقول بعد غسله «أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، اللهم صل على محمد وآل محمد ، واجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين والحمد لله رب العالمين » فهو طهر له من الجمعة إلى الجمعة (٢) .

مصباح الشيخ : إذا أراد الغسل فليقلل وذكر الدعاء .

أقول : رواه الشيخ في التهذيب (٣) بسنده عن أبي ولاد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من اغتسل يوم الجمعة فقال : إلى قوله «من المتطهرين » كان طهراً له من الجمعة إلى الجمعة .

(١) الهداية ص ٢٢ و ٢٣ .

(٢) البلد الامين ص .

(٣) التهذيب ج ١ ص ٢٤٨ .

**١٦- العلل :** لمحمد بن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن جده إبراهيم ابن هاشم ، عن علي بن معبد ، عن الحسين بن خالد قال : قلت للرضا عليه السلام : كيف صار غسل يوم الجمعة واجباً على كل حر وعبد ، وذكر و أنثى ؟ قال : فقال : إن الله تبارك و تعالى تتم صلوات الفرائض بصلوات النوافل ، وتتم صيام شهر رمضان بصيام النوافل ، وتتم الحج بالعمرة ، وتتم الزكاة بالصدقة ، وتتم الوضوء بغسل يوم الجمعة .

**١٧- كتاب العروس :** للشيخ جعفر بن أحمد القمّي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : اغتسل يوم الجمعة إلا أن تكون مريضاً تخاف على نفسك . وقال عليه السلام : لا يترك غسل الجمعة إلا فاسق ، و من فاته غسل يوم الجمعة فليقضه يوم السبت .

**١٨- جمال الاسبوع :** نقلنا من خط أبي الفرج بن أبي قرّة ، عن أحمد ابن محمد الجندي ، عن عثمان بن أحمد السماك ، عن أبي نصر السمرقندي ، عن حسين بن حميد ، عن زهير بن عباد ، عن محمد بن عباد ، عن أبي البخزري ، عن جعفر ، عن أبيه ، عن جده عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال لعلي عليه السلام في وصيته له : يا علي على الناس كل سبعة أيام الغسل ، فاغتسل في كل جمعة ، ولو أنك تشترى الماء بقوت يومك وتطويه ، فإنه ليس شيء من التطوع أعظم منه (١) .

وباسناده الصحيح عن هشام بن الحكم قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ليتزين أحدكم يوم الجمعة : يغتسل و يتطيب الخبر (٢) .

**١٩- غرر الدرر :** للسيّد حيدر عن النبي صلى الله عليه وآله قال : من جاء إلى الجمعة فليغتسل (٢) .

**٢٠- كتاب محمد بن المثنى :** عن جعفر بن محمد بن شريح ، عن ذريح المحاربي قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أيقضي الرجل غسل الجمعة ؟ قال : لا . بيان : لعله محمول على عدم تأكيد الاستحباب أو على أنه لا يؤخر حتى

يصير قضاء .

٣١- كتاب النوادر : لعلي بن بابويه أو غيره : عن محمد بن الحسن بن الوليد عن الصفار ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم .

٣٢- الكافي : عن العدة ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن بعض أصحابنا قال : تقول في غسل الجمعة دالّهم طهر قلبي من كل آفة تمحق بها ديني وتبطل بها عملي (١) .



٦

## \* (( باب )) \*

## \* (( التيمم وآدابه وأحكامه )) \*

الآيات : النساء : يا أيها الذين آمنوا لاتقربوا الصلوة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنباً إلاّ عابري سبيل حتى تغتسلوا وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم إن الله كان عفواً غفوراً (١) .

المائدة : يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين وإن كنتم جنباً فاطهروا وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم ولعلّكم تشكرون (٢) .

تفسير : قد تقدّم الكلام في صدرى الآيتين الكريمتين في مبثني الوضوء والغسل ، ولنذكر هنا ما يتعلق منهما بالتيمم .

اعلم أنه سبحانه قدّم في الآيتين حكم الواجدين للماء القادرين على استعماله ثم أتبع ذلك بأصحاب الأعداء فقال تعالى : « وإن كنتم مرضى » وحمله الأصحاب على المرض الذي يضرّ معه استعمال الماء ، والذي يوجب العجز عن السعي إليه أو عن استعماله و ظاهر الآية يشمل كل ما يصدق عليه اسم المرض (٣) لكن علماً أنّنا رضي الله عنهم مختلفون في اليسير ، ومثله بالصداع وجع الضرس ، ولعله للشك

(١) النساء : ٤٣ .

(٢) المائدة : ٦ .

(٣) بل الظاهر لا ينعقد بملاحظة لفظ المرض فقط وإنما ينعقد بملاحظة القرائن ، —



في تسمية مثل ذلك مرضاً عرفاً ، فذهب المحقق والعلامة إلى أنه غير مبنيح للتيمة ، وبعض المتأخرين على إيجابه له ، ولعله أقوى ، فإنه أشد من الشين (١) وقد أطبقوا على إيجابه التيمم .

« أو على سفر » أي متلبسين به (٢) إذ الغالب عدم وجود الماء في أكثر الصحاري « أو جاء أحد منكم من الغائط » هو كناية عن الحدث ، إذ الغائط المكان المنخفض من الأرض ، و كانوا يقصدونه للحدث لتغيب فيه أشخاصهم عن الرائيين

→ والقرينة هنا قائمة على أن المراد المرض الذي يضر به استعمال الماء لئلا يناسب الحكم والموضوع ، حتى أن في المحدث بالحدث الاصفريراد بمرضه ما يضر به استعمال الماء لنفس الوجه واليدين فقط سواء كان هو الصداع أو وجع الضرس أو الحمى أو كان هوشين الوجه واليدين وتشويه خلقها وجلدها بالكرة ونحوها ، وفي المحدث بالحدث الأكبريراد بمرضه ما يضر به استعمال الماء لنفس جسده أى عضو كان .

ألا ترى أن المريض في قوله تعالى في آية الصوم - البقرة : ١٨٤ و ١٨٥ - « ومن كان مريضاً أو على سفر » ليس يراد به كل مرض ، فإن من به قرحة الاثنا عشر مريض يضر به الصوم ، ولا يضر به استعمال الماء لا للوضوء ولا للإغتسال ؛ و هكذا المريض في آية الكفارة - البقرة : ١٩٦ - « فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك » فالمرضى إنما هو بالنسبة إلى من لا يتحمل وفرة الشعر لقرحة في رأسه يسيل منه اللعاب ويتلبد به الشعر أو صداع أو غير ذلك . كيف وقد كلف بالصوم كفارة لحلق الرأس ، والمرضى لا يصح منه الصوم ؛ فالمرضى في كل باب إنما يعرف المراد به بعدملاحظة القرائن لا مطلقاً .

(١) يعنى شين الجلد وتشويه خلقة الاصابع باصابة البرد أو الكزرة .

(٢) يستظهر من لفظ « على » أن المراد به من كان على جناح السفر سواء كان على ظهر مركوبه أو طريقه يضرب و يسمى مع القافلة ، أو كان في المنزل لكن القافلة (كالقطار) مستعجلة للمركوب ، فلا يمكنه استعمال الماء لنفس الجنبات ، والحال هذه و ينطبق على هذا المعنى قوله تعالى « ولا عابري سبيل » حيث عبر عن ذلك بالعبور في السبيل ، فالتلبس بالمسير هو الذي يجوز التيمم للجنب .

فكُنْى عن الحدث بالمجئء من مكانه ، و تسمية الفقهاء العذرة بالغائط من تسمية الحال " باسم المحل " ، وقيل إن لفظة «أو» ههنا بمعنى الواو (١) والمراد والله أعلم أو كنتم مسافرين و جاء أحد منكم من الغائط .

« أو لامتسم النساء » المراد جماعهن كما في قوله تعالى « وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن » واللمس و المس بمعنى كما قاله اللغويون ، و سيأتي الأخبار في تفسير اللمس بالوطي ، وقد نقل الخاص العام عن ابن عباس أنه كان يقول : إن الله سبحانه حبي كريم يعبر عن مباشرة النساء بلامسهن ، وذهب الشافعي إلى أن المراد مطلق اللمس لغير مجرم ، و خصه مالك بما كان عن شهوة وأما أبو حنيفة فقال : المراد الوطي لا المس .

وقوله تعالى « فلم تجدوا ماء » يشمل ما لو وجد ماء لا يكفيه للغسل وهو جنب أو الموضوء وهو محدث حدثاً أصغر ، فعند علمائنا يترك الماء وينقل فرضه إلى التيمم وقول بعض العامة يجب عليه أن يستعمله في بعض أعضائه ثم يتيمم لأنه واجد للماء ضعيف إذ وجوده على هذا التقدير كعدمه ، ولو صدق عليه أنه واجد للماء لما جاز له التيمم كذا قيل .

وقال الشيخ البهائي قدس الله سره : للبحث فيه مجال ، فقوله سبحانه « فلم تجدوا ماء » يراد به والله أعلم ما يكفي الطهارة ، ومما يؤيد ذلك قوله تعالى في كفارة اليمين « فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام » (٢) أي فمن لم يجد إطعام عشرة مساكين ففرضه الصيام ، وقد حكم الكل بأنه لو وجد إطعام أقل من عشرة لم يجب عليه ذلك ، و انتقل فرضه إلى الصوم انتهى .

وقال الشهيد الثاني : ربما حكي عن الشيخ في بعض أقواله التبعيض ، واحتمل العلامة في النهاية وجوب صرف الماء إلى بعض أعضاء الجنب ، لجواز وجود ما يكمل طهارته

(١) سيحىء الكلام فيه .

(٢) المائدة : ٨٩ .

وسقوط الموالاة بخلاف المحدث (١) والمعتمد ما ذكره في التذكرة والمتمهي من عدم الفرق مسنداً ذلك إلى الأصحاب ، لعدم التمكن من الطهارة المائية ، فتكون ساقطة .

ولا يخفى أن البحث إنما هو فيمن هو مكلف بطهارة واحدة ، أعني الجنب وذا الحدث الأصغر المذكورين في الآية ، أما الحائض مثلاً فانها لو وجدت مالا يكفي لفسلها وضوئها معاً فانها تستعمله فيما يكفيها وتتميم عن الآخر .

ثم لا يخفى أن المتبادر من قوله سبحانه «فلم تجدوا ماء» كون المكلف غير واجد للماء ، بأن يكون في موضع لا ماء فيه ، فيكون ترخيص من وجد الماء ولم يتمكن من استعماله في التيمم لمرض ونحوه مستفاداً من السنة المطهرة ويكون المرضى غير داخلين في خطاب «فلم تجدوا» لأنهم يتيممون وإن وجدوا الماء (٢) . كذا في كلام بعض المفسرين ، ويمكن أن يراد بعدم وجدان الماء عدم التمكن من استعماله وإن كان موجوداً ، فيدخل المرضى في خطاب لم تجدوا ، ويسري الحكم إلى كل من لا يتمكن من استعماله كفاقد الثمن أو الألة ، والخائف من لص أو سبع ونحوهم ، وهذا التفسير وإن كان فيه تجوز إلا أنه هو المستفاد من كلام محققي المفسرين من الخاصة والعامة كالشيخ الطبرسي وصاحب الكشاف ، وأيضاً فهو غير مستلزم لما هو خلاف الظاهر من تخصيص خطاب «فلم تجدوا» بغير المرضى مع ذكر الأربعة على نسق واحد .

واعلم أن الفقهاء اختلفوا فيمن وجد من الماء مالا يكفي للطهارة إلا

(١) وهذا هو الصحيح ، فإن الوضوء أمر واحد ذي أجزاء بحيث لو دخل بأحد

أجزائه بطل ، فالذي يفسل وجهه واحد يديه ، يكون كالمايت ، مع أنه قد أسرف باهراق هذا الماء ، بخلاف الجنب ، فإنه يظهر منه ما غسله من الأعضاء بالشرائط وهو الفسل : الأعلى ، وهو ظاهر .

(٢) بل قد عرفت أن المرض ، والافتقار بالسفر كل واحد منهما عذر في حد نفسه ،

كما أن اعواز الماء عذر بنفسه .

بمزجه بالمضاف ، بحيث لا يخرج من الاطلاق ، هل يجب عليه المزج والطهارة به أم يجوز له ترك المزج واختيار التيمم ؟ فجماعة من المتأخرين كالعلامة وأتباعه على الأول ، وجمع من المتقدمين كالشيخ وأتباعه على الثاني ، ولعل ابنناء القولين على التفسيرين السابقين ، فلاؤل على الثاني ، والثاني على الأول ، إذ يصدق على من هذا حاله أنه غير واحد لما يكفيه للطهارة على الأول ، فيندرج تحت قوله سبحانه « فلم تجدوا ماء » بخلاف الثاني فإنه متمكن منه .

و بعض المحققين بنى القول الأول على كون الطهارة بالماء واجباً مطلقاً فيجب المزج إذ لا يتم الواجب المطلق إلا به - وهو مقدور - واجب ، والثاني على أنها واجب مشروط بوجود الماء وتحصيل مقدمة الواجب المشروط غير واجب . و اعلم أن ههنا إشكالاً مشهوراً وهو أنه سبحانه جمع بين هذه الأشياء في الشرط المرتب عليه جزاء واحد هو الأمر بالتيمم : مع أن سببتيه الأولين للترخص بالتيمم والثالث والرابع لوجوب الطهارة عاطفاً بينها بأو : المقتضية لاستقلال كل واحد منها في ترتب الجزاء ، مع أنه ليس كذلك إذ متى لم يجتمع أحد الآخرين مع واحد من الأولين ، لم يترتب الجزاء وهو وجوب التيمم (١) .

(١) هذا الاشكال - وهكذا سائر الاشكالات التي تورده على الآيات الكريمة وبالأخص آيات الاحكام - انما ينشأ من حمل ألفاظ القرآن على عرف الشرع مع أن عرف الشرع انما تحقق بعد نزول الآيات واستنباط الحكم منها . فالقرآن الكريم نزل بلسان عربي مبين : يبين بنفسه ما تضمنه من الاحكام وغيرها واللازم أن تحمل ألفاظها على حقيقة معانيها من دون تصرف فيها .

فكما أشرنا قبل ذلك ، المريض في باب الطهارة هو الذي يضر به المساء و عابر السبيل ومن كان على سفر : هو الذي تلبس بالضرب في الأرض وهو يمدُّ على ظهر الطريق والجنابة هي الحالة التي تنعقب انزال المني - سواء كان بالاحتلام أو الاستمناء أو الجماع ، والذي جاء من الغائط هو الذي راح الى البراز فبال أوخره أو أخرج الفسوة من معائه ، والامس للنساء هو الذي باشر زوجته في القبل بالجماع أنزل أولم ينزل ، بمعنى أن ←

وَأُجِيبَ عَنْهُ بِوَجْهِهِ : الْأَوَّلُ مَا أَوْمَأْنَا إِلَيْهِ سَابِقاً مِنْ أَنَّ "أَوْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى

→ الانزال خارج عن مفهوم الملامسة .

فمعنى آية النساء : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ (وَالصَّلَاةُ بِمَعْنَى الْمَسَاجِدِ عَلَى مَا عُرِفَتْ فِيمَا سَبَقَ) وَأَنْتُمْ سَكَارَى ، وَلَا جُنْبًا حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَتَتَطَهَّرُوا - إِلَّا حَالُكُمْ أَنْتُمْ عَابِرِي سَبِيلٍ عَلَى ظَهْرِ الطَّرِيقِ لَا يُمْكِنُكُمْ التَّخَلُّفُ عَنِ الْقَائِلَةِ لِاسْتِعْمَالِ الْمَاءِ (وَمِثْلُهُ مِنْ يَسَافِرُ فِي السَّكَّةِ الْحَدِيدِيَّةِ) فَيَجُوزُ لَكُمْ الدَّخُولُ فِي الصَّلَاةِ (بِكُلِّ الْمَعْنِيَيْنِ) إِلَّا أَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْكُمْ حِينَئِذٍ التَّيَمُّمُ كَمَا سَنُبَيِّنُهُ بَعْدَئِذٍ .

د وان كنتم مرضى، أى هذا الذى ذكرنا من حكم الاغتسال والتطهر مخصوص بحال الاختيار ، واما ان كنتم حين الجنابة مرضى يضر بكم استعمال الماء د أو على سفر، لا يمهلكم الاستجمال لتخلون وتغتسلون .

د أو جاء أحد منكم من الغائط، أو هنا يفيد بقرينة المقام الاضراب ، حيث ان المجيب عن الغائط وهو الحدث الاصغر يقابل الجنابة وهى الحدث الاكبر، فكأنه أضرب واستأنف عنوان المحدث بالحدث الاصغر وقال : أولم تكونوا جنباً ، بل جاء أحد منكم من الغائط د أو لاستم النساء ، بالمباشرة والتقاء الختانين فلم تجدوا ماء للتطهر والوضوء فتيمموا صعيداً طيباً .

ومثلها آية المائدة لكنها أوضح من آية النساء ، والمعنى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَمَثَوْا وَإِنْ كُنْتُمْ جُنْبًا فَاطْهَرُوا ، فيفيد بالمقابلة أن الوضوء انما يجب على من لم يكن جنباً، بل كان محدثاً بالحدث الاصغر ، كما يفهم من ذيل الآية الكريمة مع ماتقدم من نزول آية النساء .

ثم ان كنتم حين الجنابة مرضى أو على سفر الى آخر ما مر فى ذيل آية النساء .

وأما أن الجنابة غير الملامسة بمعنى التقاء الختانين فكما هو ظاهر مفهوم من اللفظ ، فهو مسلم من السياق حيث ان الجنابة عدت منفردة كما عدت الملامسة ، فلو كانت الملامسة بمعنى التقاء الختانين داخله فى مفهوم الجنابة وعنوانها ، لكان مستغنى عنها ، كيف وقد ذكرت فى سياق الحدث الاصغر وهو المجيب عن الغائط ، معطوفة عليه بأوالمقتضية لاستقلالها؛ —

«أو جاء» بمعنى الواو (١) كما قيل في قوله تعالى «و أرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون» (٢) .

الثاني قال البيضاوي : وجه هذا التقسيم أن المترخص بالتيمّم إمّا محدث أوجنب ، والحال المقتضية له في غالب الأمر إمّا مرض أو سفر ، والجنب لمّا سبق

→ على أن الجنب كما يظهر من الاخبار كان يطلق في عرف العرب و لسانهم على من أنزل و صار قدراً بعيداً من الطهارة ، ولذلك كانوا يفتسلون منها اتباعاً لسنة ابراهيم الخليل عليه السلام ، وأما المباشرة من دون انزال وأقله بالتقاء الختانين وغيوبة الحشفة فلا يمدونها موجبة للقدارة ، ولذلك كانوا يختصمون ويقولون «انما الماء من الماء» ، فعلى هذا لا تكون الملامسة داخلية في مفهوم الجنابة لالغة ومنطوقاً ، ولا عرفاً وإطلاقاً فوجب الفرق بينهما .

فحكم الملامسة في حال الاضطراب كالمجبيء من الفائط ، اذا لم يجد ماء يجب عليهما التيمّم ، واما في حال الاختيار ، فالاية الكريمة ساكنة عن ذلك غير أنها ملحقّة بالجنابة بدليل السنة ، وسيجيء أخباره في الباب .

(١) وفيه أن مجبيء «أو» بمعنى الواو لم يثبت ، وما استدل به الكوفيون والاختفى والجرمى مدخول فيه ، على أن مجيئها بمعنى الواو في قوله تعالى «أو جاء أحد منكم» يدفعه السياق ، حيث إن لفظة «أو» تكررت في جملة واحدة ثلاث مرات ، والاولى منها والثالثة بمعنى التردد والتقسيم وهو المعنى الاصلى ، فكيف تكون الثانية بينهما بمعنى الجمع ، وهل يكون ذلك الا الفأزاً وتعمية في حكم تكليفي توجه الى عامة المؤمنين ؟

(٢) الصافات : ١٣٧ ، قال الطبرسي : وقيل في معنى قوله «أو يزيدون» وجوه : أحدها أنه على طريق الابهام على المخاطبين ، وثانيها أن أوللتنخير كأن الرائي خير بين أن يقول هم مائة ألف أو يزيدون ، عن سيبويه ؛ والمعنى أنهم كانوا عدداً لو نظر اليهم الناظر لقال هم مائة ألف أو يزيدون ، وثالثها أن «أو» بمعنى الواو كأنه قال : «ويزيدون» عن بعض الكوفيين ، وقال بعضهم بل يزيدون .

وهذان القولان الاخيران غير مرضيين عند المحققين ، وأجود الاقوال الثاني، انتهى.

ذكره اقتصر على بيان حاله ، والحدث لما لم يجر ذكره ذكر من أسبابه ما يحدث بالذات وما يحدث بالعرض ، واستغنى عن تفصيل أحواله بتفصيل حال الجنب ، وبيان العذر مجملًا ، وكأنه قيل : وإن كنتم جنباً مرضى أو على سفر أو محدثين جئتم من الغائط ، أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء . وهذا الوجه لا يوافق ما ثبت عندنا من أن المراد بالاماسة الجماع (١) .

الثالث قال في الكشف جواباً عن هذا الاشكال ، قلت : أراد سبحانه أن يرخص للذين وجب عليهم التطهروهم عادمون للماء في التيمم بالتراب ، فخص أولاً من بينهم مرضاهم وسفرهم ، لأنهم المتقدمون في استحقاق بيان الرخصة لهم ، لكثرة السفر والمرض ، وغلبتهما على سائر الأسباب الموجبة للرخصة ، ثم عم كل من وجب عليه التطهر وأعوزه الماء ، لخوف عدو أوسع ، أو عدم آلة استقاء أو إزهاق في مكان لا ماء فيه أو غير ذلك مما لا يكثر كثرة المرض والسفر انتهى .

وقيل في توضيح كلامه : إن القصد إلى الترخيص في التيمم لكل من وجب عليه التطهر ، ولم يجد الماء ، فقيد عدم الوجدان راجع إلى الكل ، وقيد وجوب التطهر المكتسب عنه بالمجيء من الغائط أو الملامسة للذين هما من أغلب أسباب وجوب التطهر معتبر في الكل حتى المرضى والمسافرين ، وذكرهما تخصيص بعد التعميم ، بناء على زيادة استحقاقهما للتخصيص ، وغلبة المرض والسفر على سائر أسباب الرخصة ، فكانه قيل : إن جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء خصوصاً المرضى والمسافرين فتيمّموا ، ووجه سببية مضمون الشرط لمضمون الجزاء ظاهر .

هذا ، ولكن ينبغي أن يعتبر عدم وجدان الماء بعدم القدرة على استعماله ليفيد ترخيص المريض الواجد للماء العاجز عن الاستعمال ، ويصح أن المرض سبب من الأسباب الغالبة ، وإلا فهو باعتبار العجز عن الحركة والوصول إلى الماء

(١) لكنك قد عرفت أن هذا البيان هو الوجه في الآية ولا ينافي كون الملامسة بمعنى

من الأسباب النادرة لا الغالبة .

وقيل جعل عدم الوجدان قيداً للجميع لا يخلو من شيء لأنه إذا جمع بين الأشياء في سلك واحد ويكون شيء واحد وهو عدم الوجدان قيداً للجميع ، كان المناسب أن يكون لكل واحد منها مع قطع النظر عن القيد مناسبة ظاهرة مع الترخيص بالتيمم ، وذلك منتف في الآخرين إلا عند جعل عدم الوجدان قيداً مختصاً ، وكلام صاحب الكشف غير آت عن ذلك ، فالأحسن أن يقال : قوله سبحانه « فلم تجدوا ماء » قيد للآخرين مختص بهما لكنه في الأولين مراد بمعاونة المقام ، فإنه سبحانه لمّا أمر بالوضوء والغسل ، كان ههنا مظنة سؤال يخطر بالبال فكان سائلاً يقول : إذا كان الإنسان مسافراً لا يجد الماء أو مريضاً يخاف من استعماله الضرر ، فما حكمه ؟ فأجاب جلّ شأنه ببيان حكمه ، وضمّ سائر المعذورين فكانه قال : وإن كنتم في حال الحدث والجناية مرضى تستنضون باستعمال الماء ، أو مسافرين غير واجدين للماء ، أو كنتم جنباً أو محدثين غير واجدين للماء - وإن لم تكونوا مرضى أو على سفر - فتيمموا صعيداً .

والنصريح بالجناية والحدث ثانياً مع اعتبارهما في المريض والمسافر أيضاً لئلا يتوهم اختصاص الحكم المذكور بالجنب ، لكونه بعده .  
وقد يقال في قوله سبحانه أو لاستتم النساء في موقع كنتم جنباً مع النفس والخروج عن التكرار تنبيه على أن الأمر ههنا ليس مبنياً على استيفاء الموجب في ظاهر اللفظ فلا يتوهم أيضاً حصر موجب الوضوء في المجيء من الغائط ، وعلى كل حال فيه تنبيه على أن كونهم محدثين ملحوظ في إيجاب الوضوء .

قوله جلّ وعلا « فتيمموا صعيداً [ طيباً ] أي اقصدوا صعيداً » واختلف كلام أهل

اللغة في الصعيد (١) : -

(١) الصعيد صفة مشبهة وهو فعل بمعنى فاعل ومعناه الفبار وقد سمي العرب الطريق صعيداً لصعود الفبار منه حين مشى القوافل ، وهو المراد بقول بعضهم التراب كالجوهرى وابن فارس ، كما قد عبر عنه بالمرتفع من الأرض وقيد به بعضهم كابي عبيدة بما لم يخاطله رمل ولا سبخة لكنه مفاد الطيب كما يأتي وجهه . ←



فبعضهم كالجوهري<sup>١</sup> قال : هو التراب ، و وافقه ابن فارس في المجمع ، و نقل ابن دريد في الجمهرة عن أبي عبيدة : أنَّه التراب الخالص الذي لا يخالطه سبخ ولا رمل ، ونقل الطبرسي عن الزجاج أنَّ الصعيد ليس هو التراب ، إنما هو وجه الأرض ، تراباً كان أو غيره ، سمى صعيداً لأنه نهاية ما يصعد من باطن الأرض ، و قريب منه ما نقله الجوهري عن ثعلب ، و كذا ما نقله الحقيق في المعبر عن الخليل عن ابن الاعرابي<sup>٢</sup> ، ولا خلاف أهل اللغة في الصعيد اختلف فقهاؤنا في التيمم بالحجر لمن تمكن من التراب ، فمنعه المفيد وأتباعه لعدم دخوله في اسم الصعيد ، وجوز

→ وقد يعبر عنه بما ارتفع من الأرض ، فيشتبه على من لادراية له في اللغة أن المراد به الموضع المرتفع كالربوة والاكمة ، مع أن المراد به الغبار المرتفع من الأرض .

وأما قول ثعلب و من حذا حذوه بأن المراد بالصعيد مطلق وجه الأرض لكونه نهاية ما يصعد من باطن الأرض ، فهو مدخول كدليله ، فان باطن الأرض لا يصعد الى ظاهره و هو ظاهر ، ونقل الجوهري عنه استدلاله بقوله تعالى «فتصبح صعيداً زلغاً» الكهف : ٤٠ وفيه أن المراد به الرماد الحاصل بعد احتراق الجنة بالصاعقة وظاهر أن الرماد صعيد كالتراب الا أن التراب صعيد طيب والرماد صعيد زلق أى غير طيب ، ومثله قوله تعالى «وانالجالعون ما عليها صعيداً جرزأ» الكهف : ٨ ، حيث ان المراد بما عليها الاشجار والنباتات وسائر ما اتخذ منها من الجنان ، وان الله جاعلها قبل يوم القيامة كالسبخة التي لاتنتب الا الحشيش والاشواك ، ولا يرى عليها الا أثر النباتات واصول الاشجار المجروزة عن وجهها .

ولما قال تعالى «فقيموا صعيداً طيباً» وكان معنى التيمم القصد والطلب للاخذ ، و الصعيد هو التراب بعد ارتفاعه من الأرض ، لم يكن يقدر المكلف على طلب الغبار الا بأن يضرب باطن يديه على الصعيد وهو التراب المنفث ليصعد الغبار منه ، فحينئذ ما يصعد من تحت يديه يعلق بباطن كفيه ، وما صعد من جوانب كفيه يصعد الى الهواء ، ولذلك أمر أهل البيت عليهم الصلاة والسلام بأن يضرب المتيمم بباطن كفيه على الأرض ، دون أن يمسح أو يأخذ منه بوجه آخر ، فافهم ذلك .

الشيخ في المبسوط والمحقق والعلامة التيمم بالحجر نظراً إلى دخوله تحت الصعيد المذكور في الآية .

و اختلف المفسرون في المراد بالطيب فيها ، فبعضهم على أنه الطاهر ، و بعضهم على أنه الحلال ، وآخرون على أنه المنبت دون مالا ينبت كالسبخة ، و أيّدوه بقوله تعالى « والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه » (١) والأوّل هو مختار مفسري أصحابنا قدّس الله أرواحهم .

و قوله « فامسحوا بوجوهكم » قد يدعى أن فيه دلالة على أن أوّل أفعال التيمم مسح الوجه ، لعطفه بالفاء التعقيبية على قصد الصعيد من دون توسط الضرب على الأرض ، فيتأيد به ما ذهب إليه العلامة في النهاية من جواز مقارنة نية التيمم لمسح الوجه ، و أن ضرب اليدين على الأرض بمنزلة اغتراف الماء في الوضوء ، وفيه كلام .

و الباء في قوله سبحانه « بوجوهكم » للتبويض ، كما مرّ في حديث زرارة و قد تقدّم الكلام في كون الباء للتبويض في باب كيفية الوضوء (٢) فالواجب في التيمم مسح بعض الوجه و بعض اليدين ، كما ذهب إليه جمهور علمائنا و أكثر الروايات ناطقة به ، و ذهب علي بن بابويه - رحمه الله - إلى وجوب استيعاب الوجه واليدين إلى المرفقين كالوضوء ، عملاً ببعض الأخبار ، و مال المحقق في المعتبر إلى التخيير بين استيعاب الوجه واليدين وبين الاكتفاء ببعض كل منهما كالشهور ، و مال العلامة في المنتهى إلى استحباب الاستيعاب .

و أمّا العامة فمخالفون أيضاً فالشافعي يقول بمقالة علي بن بابويه ، و ابن حنبل باستيعاب الوجه فقط ، و الاكتفاء بظاهر الكفين ، و لأبي حنيفة قولان أحدهما كالشافعي والآخر الاكتفاء بأكثر أجزاء الوجه واليدين ، و ذهب الزهري منهم إلى وجوب مسح اليدين إلى الابطين لأنهما حدّا في الوضوء إلى المرفقين

ولم يحدث في التيمم شيء ، فوجب استيعاب ما يصدق عليه اليد ، وهذا القول مما انعقد إجماع الأمة على خلافه .

وكلمة « من » في قوله سبحانه « منه » في الآية الثانية ، تحتمل أربعة أوجه :  
الأول أنها لا ابتداء الغاية ، والضمير عائد إلى الصعيد ، فالمعنى أن المسح يبتدي من الصعيد أو من الضرب عليه .

الثاني للسببية وضمير « منه » للحدث المفهوم من الكلام السابق . كما يقال تيممت من الجنابة ، وكقوله تعالى « ممّا خطيئتهم اغرقوا » (١) وقول الشاعر « و ذلك من نباء جاءني » وقول الفرزدق : « يغضى حياءً و يغضى من مهايته » و يحتمل إرجاع الضمير إلى عدم وجدان الماء ، و إلى المجموع .

و يرد عليه أنه خلاف الظاهر و متضمن لإرجاع الضمير إلى الأبعد مع إمكان الإرجاع إلى الأقرب ، مع استلزامه أن يجعل لفظة « منه » تأكيداً لاتّساعاً إذ السببية تفهم من الفاء ، ومن جعل المسح في معرض الجزاء ، و تعليقه بالوصف المناسب المشعر بالعليّة .

الثالث أنها للتبويض ، وضمير « منه » للصعيد ، كما تقول أخذت من الدّراهم و أكلت من الطعام .

الرابع أن تكون للبديّة كما في قوله تعالى : « أرضيتم بالحياة الدّنيا من الآخرة » (٢) وقوله سبحانه : « لجعلنا منكم ملائكة في الأرض يخلفون » (٣) وقوله جلّ شأنه « لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً » (٤) أي بدل طاعته أو رحمته و حينئذ يرجع الضمير إلى الماء ، والمعنى فلم تجدوا ماء فتيمموا الصعيد بدل الماء ، وهذا أيضاً لا يخلو من بعد ، مع أن قوماً من النحاة أنكروا

(١) نوح : ٢٥ .

(٢) برأفة : ٣٨ .

(٣) الزخرف : ٦٠ .

(٤) آل عمران ١٠ و ١١٦ .

مجيء « من » للبدليّة ، فقالوا : التقدير أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا بَدَلًا مِنَ الْآخِرَةِ ، فالْمُفِيدُ لِلْبَدَلِيَّةِ مُتَعَلِّقُهَا بِالْمَحْذُوفِ ، وَ كَذَا الْآخِرَانِ ، وَإِنْ كَانَ هَذَا أَيْضًا يَجْرِي هَهُنَا لَكُنْهُ خِلَافَ الظَّاهِرِ .

و الظاهر أنّ حملها على التبعض أقرب من الجميع ، مع موافقته للأخبار الصحيحة ، ولذا اختاره صاحب الكشف الذي هو المقتدى في العربيّة و خالف الحنفيّة القائلين بعدم اشتراط العلوق ، مع توغّله في متابعة أقوالهم وتهالكه في نصرّة مذاهبهم ، قال في الكشف :

فان قلت : قولهم إنّها لا ابتداء الغاية ، قول متعسف ، فلا يفهم أحد من العرب من قول القائل : مسحت برأسه من الدهن و من الماء و من التراب ، إلّا معنى انتبعض ؟ قلت : هو كما تقول ، و الازعان للحقّ أحقّ من المرء .

و قد يقال : عدم فهم العرب من هذه الأمثلة إلّا ما ذكره ، قد يكون للغرض المعروف عندهم من التذهين و التنظيف ، و نحو ذلك ، مع إمكان المنع عند الإطلاق في قوله من التراب ، على أنّه يمكن أن يقال : إنّها في الأمثلة كلّها لا ابتداء ، كما هو الأصل فيها ، و أمّا التبعض فأنما جاء من لزوم تعلّق شيء من الدهن و الماء باليد ، فيقع المسح به ، و نحوه التراب إن فهم ، فلا يلزم مثله في الصعيد الأعمّ من التراب و الصخر .

قيل : و الانصاف أنّها إن استعملت فيما يصلح للعلوق ، وإن كان باعتبار غالب أفراده ، كان المتبادر منها التبعض ، وإن استعملت فيما لا يصلح لذلك كان المفهوم منها الابتدائية ، و عدم صلاحية المقام لغيرها قرينة عليها .

و ما يقال من أنّ حملها على التبعض غير مستقيم ، لأنّ الصعيد يتناول الحجر كما صرح به أئمّة اللّغة و التفسير ، و حملها على الابتداء تعسف ، وليس ببعيد حملها على السببية ، و قد جعل انتعيل من معاني « من » صاحب مغني اللبيب و على تقدير أن لا يكون حقيقة فلا أقلّ من أن يكون مجازاً ، و لا بدّ من ارتكاب المجاز هنا ، إمّا في الصعيد أو في « من » ولا ريب أنّ التوسّع في حروف

الجرأ أكثر .

فمندفع لبعد هذا الاحتمال كما عرفت ، و قرب الحمل على التبعيض ، و تبادره إلى الذهن ، وإن سلمنا استلزامه حمل الصعيد على المعنى المجازي ، فارتكاب هذا المجاز أولى لما عرفت .

فظهر أن ظاهر الآية موافق لما ذهب إليه ابن الجنيدي ، من اشتراط علوق شيء من التراب بالكفتين لممسح به ، و يتأيد بذلك ما ذهب إليه المفيد و أتباعه من عدم جواز التيمم بالحجر .

وقد ختم سبحانه الآية الأولى بقوله : « إن الله كان عفواً رحيماً » ، ويفهم منه التعليل لما سبقه من ترخيص ذوي الأعذار في التيمم فهو واقع موقع قوله جل شأنه في الآية الثانية « ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج » يعني أن من عاداته العفو عنكم ، و المغفرة لكم ، فهو حقيق بالنسيهل عليكم و التخفيف عنكم .

و قد اختلف المفسرون في المراد من التطهير في قوله : « و لكن يريد ليطهركم » قيل : المراد به التطهير من الحدث بالتراب ، عند تعذر استعمال الماء و قيل تنظيف الأبدان بالماء فهو راجع إلى الوضوء و الغسل ، و قيل المراد التطهير من الذنوب بما فرض من الوضوء و الغسل و التيمم ، و يؤيده ما روي عن النبي صلى الله عليه و آله أنه قال : « إن الوضوء يكفر ما قبله ، و قيل المراد تطهير القلب عن التمرّد من طاعة الله سبحانه ، لأن إمساح هذه الأعضاء بالماء و التراب لا يعقل له فائدة إلا محض الانقياد و الطاعة .

و قوله تعالى : « و ليتم نعمته عليكم » أي بما شرعه لكم مما يتضمن تطهير أجسادكم أو قلوبكم ، أو تكفير ذنوبكم ، واللامات في الأفعال الثلاثة للتعليل ، و مفعول يريد محذوف في الموضعين ، و قوله تعالى : « و لعلكم تشكرون » أي على نعمائه المتكاثرة التي من جعلتها ما يترتب على ما شرعه في هذه الآية الكريمة أو لعلكم تؤدّون شكره بالقيام بما كلفكم به فيها . والله يعلم .

ثم أعلم أنه يمكن أن يكون الحكمة في تكرار حكم التيمم في الكتاب

العزیز فی آیتین متشابہتین ، و اشتمالہما علی أنواع التأكید علمہ سبحانہ بانکار عمر و أتباعہ هذا الحكم بمحض الاستبعاد ، بل معاندة لله ولرسوله كما سيأتي ، وببساطة مفصلاً في كتاب الفتن في باب بدعه لعنه الله .

١- ائعمل : لمحمد بن علي بن إبراهيم : سئل أبو عبد الله عليه السلام عن التيمم فوضع يديه على التراب ثم نقضهما ، ومسح وجهه ويديه فوق الكف .  
و العلة في ترك مسح الرأس والرجلين في التيمم أن الله فرض الطهور بالماء فجعل غسل الوجه واليدين ، ومسح الرأس والرجلين ، وفرض الصلاة أربع ركعات ثم جعل للمسافر ركعتين وكذلك الذي لا يقدر على الماء مسح الوجه واليدين ، وترك مسح الرأس والرجلين ، كما ترك للمسافر ركعتين .

٢ - الهداية : من كان جنباً أو على غير وضوء ، ووجب الصلاة ولم يجد الماء فليتمم ، كما قال الله « فليتموا صعيداً طيباً » و الصعيد الموضع المرتفع ، و الطيب الذي ينحدر عنه الماء ، و التيمم هو أن يضرب الرجل يديه على الأرض مرة واحدة و ينفضهما ، و يمسح بهما جبينه وحاجبيه ، و يمسح على ظهر كفيه .  
و النظر إلى الماء ينقض التيمم (١) .

و لا بأس بأن يصلي الرجل بتيمم واحد صلوات الليل والنهار كلها ما لم يحدث أو يصيب ماء و من تيمم وصلى ثم وجد الماء فقد مضت صلاته فليبتوضأ صلاة أخرى .

و من كان في مفازة ولم يجد الماء ، و لم يقدر على التراب ، و كان معه لبد جاف تيمم منه أو من عرف دابته ، و من أصابته جنابة فخاف على نفسه التلف إن اغتسل فإنه إن كان جامع فليغتسل ، وإن أصابه ما أصابه ، وإن احتلم فليتم ، و المجدور إذا أصابته جنابة يؤتم لأن مجدوراً أصابته جنابة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فغسل فمات ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أخطأتم ألا يهتمموا (٢) .

(١) الهداية ص ١٨ .

(٢) الهداية : ١٩ .

٣- قرب الاسناد : عن عبدالله بن الحسن ، عن جده علي بن جعفر ، عن أخيه موسى عليه السلام قال : سألته عن رجل تصيبه الجنابة ولا يقدر على ماء ، فيصبيه المطر هل يجزيه ذلك أم هل يتم ؟ قال : إن غسله أجزاء ، وإلا عليه التيمم . قال : قلت : أيهما أفضل ؟ أيتيمم أو يمسح بثلج وجهه وجسده ورأسه ؟ قال : الثلج إن بل رأسه وجسده أفضل ، وإن لم يقدر على أن يغتسل تيمم (١) . ومنه : عن محمد بن الوليد عن عبدالله بن بكير قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن رجل أجنب فلم يصب الماء أيتيمم ويصلي ؟ قال : لا حتى آخر الوقت إنته إن فاتته الماء لم تغتسل الأرض (٢) .

بيان : يدل على رجحان التأخير إلى آخر الوقت ، لكن فيه إشعار برجاء زوال العذر ، ولا خلاف ظاهر في عدم جواز التيمم قبل دخول وقت الغاية ، ونقلوا الإجماع عليه ، و اختلفوا في جواز التيمم في سعة الوقت على أقوال ثلاثة : الأوّل : وجوب التأخير إلى آخر الوقت ، وإليه ذهب الأكثر ، بل نقلوا عليه الإجماع .

الثاني : الجواز في أوّل الوقت مطلقاً ، وهو المنسوب إلى الصدوق والجعفي وقواه العلامة في المنتهى والتحرير ، والشهيد في البيان ، وقال البن نطفي في الجامع على ما نقل عنه الشهيد : لا ينبغي لأحد أن يتيمم إلا في آخر وقت الصلاة ، وفيه إشعار بالاستحباب .

الثالث : ما اختاره ابن الجنيّد ، وهو جواز التقديم عند العلم أو الظن الغالب بفوت الماء أو امتداد العذر إلى آخر الوقت ، واختاره العلامة في عدة من كتبه لكن إنما قيد بالعلم ، ولم يذكر الظن ، وإليه يؤمى كلام ابن أبي عقيل ، والثاني لا يخلو من قوة وبعده الثالث .

٤- الخصال : عن محمد بن جعفر البندار ، عن مجاهد بن أعين ، عن أبي بكير

(١) قرب الاسناد ص ١١٠ ط نجف ص ٨٥ ط حجر .

(٢) قرب الاسناد ص ١٠٣ ط نجف ص ٧٩ ط حجر .

ابن أبي العوام ، عن يزيد ، عن سليمان التميمي ، عن سيّار ، عن أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ فضلت بأربع : جعلت لأمتي الأرض مسجداً و طهوراً ، وأيّما رجل من أمتي أراد الصلاة فلم يجد ماء ووجد الأرض فقد جعلت له مسجداً و طهوراً الحديث (١) .

٥- و منه ومن العلل : ، عن محمد بن علي بن شاه ، عن محمد بن جعفر البغدادي ، عن أبيه ، عن أحمد بن السخت ، عن محمد بن الأسود اللؤلؤ ، عن أيوب بن سليمان ، عن أبي البخنري ، عن محمد بن حميد ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : قال الله عز وجل : جعلت لك ولأمتك الأرض كلها مسجداً و تراها طهوراً ، تمام الخبر (٢) .

ايضاح : احتج المرتضى رضي الله عنه على أن الصعيد هو التراب بقول النبي ﷺ : « جعلت لي الأرض مسجداً و تراها طهوراً » ، ولو كانت أجزاء الأرض طهوراً وإن لم تكن تراباً لكان ذكر التراب واقعاً في غير محله ، و أجاب عنه في المعتبر بأنه تمسك بدلالة الخطاب وهي متروكة ، و أجاب عنه الشيخ البهائي قدس سره بأن مراده أن النبي ﷺ في معرض التسهيل و التخفيف ، و بيان امتنان الله سبحانه عليه ، و على هذه الأمة المرحومة ، فلو كان مطلق وجه الأرض من الحجر و نحوه طهوراً لكان ذكر التراب مخلاً بانطباق الكلام على الغرض المسوق له ، و كان المناسب لمقتضى الحال أن يقول : « جعلت لي الأرض مسجداً و طهوراً » انتهى . و يرد عليه أن ما ذكره لا يخرج عن كونه استدلالاً بالمفهوم ، بل ما ذكره لو تمّ لكان دليلاً على حجية المفهوم في هذا المقام ، مع أنه يحتمل أن يكون الفائدة في ذكر التراب التصريح بشموله لكل تراب ، وإن كان منفصلاً عن الأرض ورفع توهم حذف مضاف غير المدعي .

(١) الخصال ج ١ ص ٩٦ .

(٢) الخصال ج ٢ ص ٤٨ ، علل الشرايع ج ١ ص ١١٢ ، و تراه في معاني



و الحق أن ما ذكره السيّد متين ، لكن لا بد من التأويل مع وجود المعارض القوي .

٦- العلل : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن يعقوب بن يزيد ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام في حديث طويل مضى في باب الوضوء حيث قال : ثم قال الله تعالى : « فان لم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم » فلمّا وضع عنّ لم يجد الماء ، أثبت مكان الغسل مسحاً ، لأنّه قال : « بوجوهكم » ثم وصل بها « و أيديكم » ثم قال : « منه » أي من ذلك التيمم ، لأنّه علم أن ذلك أجمع لم يجر على الوجه ، لأنّه يعلق من ذلك الصّعيد ببعض الكفّ ولا يعلق ببعضها ، ثم قال : « و ما يريد الله ليجعل عليكم في الدين من حرج » و الحرج الضيق (١) .

٧ - فقه الرضا : قال عليه السلام : اعلموا رحمكم الله أن التيمم غسل المضطرّ ووضوؤه ، وهو نصف الوضوء في غير ضرورة إذالم يوجد الماء ، وليس له أن يتيمم حتّى يأتي إلى آخر الوقت أو إلى أن يتخوف خروج وقت الصلاة (٢) .  
و صفة التيمم للوضوء و الجنازة وسائر أبواب الغسل واحد ، وهو أن تضرب بيدك على الأرض ضربة واحدة ، ثم تمسح بهما وجهك [من حدّ الحاجبين إلى الذقن و روي من ] موضع السجود : من مقام الشعر إلى طرف الأنف ، ثم تضرب بهما أخرى فتمسح بهما الكفّين من حدّ الزند ، وروي من أصول الأصابع ، تمسح باليسرى اليمنى ، و باليمنى اليسرى ، على هذه الصّفة .

و أروي إذا أردت التيمم اضرب كفّيك على الأرض ضربة واحدة ، ثم تضع إحدى يديك على الأخرى ، ثم تمسح بأطراف أصابعك وجهك من فوق حاجبيك و بقي ما بقي ، ثم تضع أصابعك اليسرى على أصابعك اليمنى من أصل الأصابع من فوق الكفّ . ثم تمرّها على مقدّمها على ظهر الكفّ ثم تضع أصابعك

اليمنى على أصابعك اليسرى ، فتصنع بيدك اليمنى ما صنعت بيدك اليسرى على اليمنى مرة واحدة .

فهذا هو التيمم ، وهو الوضوء النام الكامل في وقت الضرورة ، فإذا قدرت على الماء انتقض التيمم ، و عليك إعادة الوضوء والغسل بالماء ، لما تستأنف الصلاة اللهم إلا أن تقدر على الماء وأنت في وقت من الصلاة التي صليت بها بالتيمم فتنظف وتعيد الصلاة .

و نروي أن جبرئيل عليه السلام نزل إلى سيدنا رسول الله ﷺ في الوضوء بغسلين ومسحين : غسل الوجه واليدين ، ومسح الرأس والرجلين ، ثم نزل في التيمم باسقاط المسحين ، وجعل مكان موضع الغسل مسحاً . و نروي عنه عليه السلام أنه قال : رب الماء و رب الصعيد واحد .

و ليس للمتيمم أن يتيمم إلا في آخر الوقت ، وإن تيمم وصلى قبل خروج الوقت ، ثم أدرك الماء وعليه الوقت ، فعليه أن يعيد الصلاة والوضوء ، وإن مر بماء فلم يتوضأ وقد كان تيمم وصلى في آخر الوقت وهو يريد ماء آخر ، فلم يبلغ الماء حتى حضرت الصلاة الأخرى ، فعليه أن يعيد التيمم ، لأن مره بالماء نقض تيممه .

وقد يصلي بتيمم واحد خمس صلوات ، ما لم يحدث حدثاً ينقض به الوضوء ، و تيمم للعجاجة ، والناض تيمم مثل تيمم الصلاة .

إن الله عز وجل فرض الطهر ، فجعل غسل الوجه واليدين ، ومسح الرأس والرجلين ، و فرض الصلاة أربع ركعات ، فجعل للمسافر ركعتين ، و وضع عنه الركعتين ، ، ليس فيهما القراءة ، وجعل للمذي لا يقدر على الماء التيمم مسح الوجه واليدين ، و رفع عنه مسح الرأس والرجلين .

و قال الله تبارك وتعالى : « فتيمموا صعيداً طيباً » والصعيد الموضع المرتفع عن الأرض ، والطيب الذي ينحدر عنه الماء ، وقد روي أنه يمسح الرجل على جبينه وحاجبيه ، ويمسح على ظهر كفيه ، فإذا كبرت في صلاتك تكبيرة

الافتتاح ، وأُتيت بالماء فلا تقطع الصلاة ، ولا تنقض تيممك ، و امض في صلاتك (١) .

تبين : اعلم أن الأصحاب قد اختلفوا في عدد الضربات في التيمم ، فقال الشيخان في النهاية والمبسوط والمقنعة : ضربة للوضوء ، وضربتان للغسل ، و هو اختيار الصدوق وسائر وأبي الصلاح وابن إدريس وأكثر المتأخرين . وقال المرتضى في شرح الرسالة : الواجب ضربة واحدة في الجميع ، وهو اختيار ابن الجنيد وابن أبي عقيل والمفيد في المسائل العزمية .

و نقل عن المفيد في الأركان اعتبار الضربتين في الجميع ، وحكاها العلامة في المنتهى والمختلف والمحقق في المعتمد عن علي بن بابويه و ظاهر كلامه في الرسالة اعتبار ثلاث ضربات : ضربة باليدين للموجه ، وضربة باليسار لليمين ، وضربة باليمين لليسا ، ولم يفرق بين الوضوء والغسل ، وحكى في المعتمد القول بالضربات الثلاث عن قوم منا .

و منشأ الخلاف اختلاف الأخبار : فعلى المشهور جمعوا بينها بحمل أخبار الضربة على بدل الوضوء ، والضربتين على بدل الغسل ، للمناسبة ، ولرواية غير دالة على الفرق ، ومنهم من جمع بينها بحمل الضربتين على الاستحباب (٢) و هو أظهر في الجمع .

و الأصوب عندي حمل أخبار الضربتين على النقيصة لأنه قال الطيبي في

(١) فقه الرضا ص ٥ .

(٢) بل الظاهر بقريئة ما مر في معنى الصعيد أن التراب إذا كان منتفشا يابساً تكفى الضربة الواحدة ، فانه في هذه الصورة تعلق غبار التراب باليد بقدر كفاية المسحين ، و أما إذا كان ذانداوة قليلة أو كان غير منتفش وجب التكرار ، ولأجل ذلك نفسه يجب النفض أو النفخ و ذلك إذا علق التراب بالكفين كثيراً بحيث إذا مسح وجهه حال التراب بين الماسح والممسوح ، و قد كان عليه أن يمسح بغبار التراب و هو الصعيد ، لا التراب نفسه .

شرح المشكوة في شرح حديث عمار: "إن في الخبر فوائد منها أن" في التيمم تكفي ضربة واحدة للوجه والكفين ، وهو مذهب علي وابن عباس وعمار ، وجمع من التابعين ، وذهب عبدالله بن عمرو وجابر من التابعين والأكثر من فقهاء الأمصار إلى أن التيمم ضربتان انتهى .

فظهر من هذا أن القول المشهور بين المخالفين ضربتان ، وأن الضربة مشهور عندهم من مذهب أمير المؤمنين عليه السلام وعمار التابع له في جميع الأحكام وابن عباس الموافق له في أكثرها ، فتبين أن أخبار الضربة أقوى وأخبار الضربتين حملها على النقيضة أولى ، وإن كان الأحوط الجمع بينهما فيهما ، ولعل اختلاف أجزاء هذا الخبر أيضاً للنقيضة .

ثم أعلم أن معظم الأصحاب عبروا بلفظ الضرب وهو الوضع [ المشتمل على اعتماد يحصل به مسماه عرفاً ، فلا يكفي الوضع المجرد عنه ، وبعضهم عبر بلفظ الوضع ] كالشيخ في النهاية والمبسوط واختاره الشهيد وجماعة ، والتعبير في الأخبار مختلف والضرب أحوط بل أقوى .

واستحباب نفث اليدين بعد الضرب مذهب الأصحاب ، وأجمعوا على عدم وجوبه ، واستحب الشيخ مسح إحدى اليدين بالأخرى بعد النفث ، وذكر في هذا الخبر مكان النفث .

واعتبر أكثر الأصحاب كون مسح الوجه بباطن الكفين معاً ، ونقل عن ابن الجنيدي أنه اجتزأ باليد اليمنى لصدق المسح ، وهو كذلك بالنظر إلى الآية لكن ظاهر الأخبار المبينة لها الأول .

وقالوا : يعتبر في المسح كونه بباطن الكف اختياراً لأنه المعهود ، فلو مسح بالظاهر اختياراً أو بآلة لم يجز ، نعم لو تعذر المسح بالباطن أجزأ الظاهر ، والأحوط ضم التولية معه .

وظاهر الأصحاب أنه يشترط في ضرب اليدين أن يكونا دفعة ، فلو ضرب إحدى يديه ثم أتبعه بالأخرى لم يجز . ومسح الجبهة من قصاص شعر الرأس

إلى طرف الأنف الأعلى كأنه متفق عليه بين الأصحاب (١) وأوجب بعضهم الجبين أيضاً ، والصدوق مسح الحاجبين أيضاً ، وقد عرفت أن أبا قال بمسح جميع الوجه قال في الذكرى : وفي كلام الجعفي إشعار به . والمشهور في اليمين أن حدّهما الزند ، ونقل ابن إدريس عن بعض الأصحاب أن المسح على اليمين من أصول الأصابع إلى رؤوسها .

وقال علي بن بابويه : امسح يديك من المرفقين إلى الأصابع ، وقال الصدوق في بيان التيمم للجنازة : ومسح يده فوق الكف قليلاً ، ويحتمل أن يكون مراده الابتداء من فوق الكف من باب المقدمة ، أو أراد عدم وجوب الاستيعاب . وأما أنه إذا تمكّن من استعمال الماء في غير الصلاة ينتقض تيممه ، ولو فقد الماء بعد ذلك يجب عليه إعادة التيمم ، فقد قال في المعتبر : إنه إجماع أهل العلم ، ومن تيمم تيمماً صحيحاً وصلى ثم خرج الوقت لم يجب عليه القضاء . وقال في المنتهى : وعليه إجماع أهل العلم .

ونقل عن السيد المرتضى أن الحاضر إذا تيمم لفقد الماء وجب عليه الاعادة إذا وجده ، والأقوى سقوط القضاء مطلقاً . ولو تيمم وصلى مع سعة الوقت ثم وجد الماء في الوقت ، فإن قلنا باختصاص التيمم بآخر الوقت بطلت صلاته مطلقاً وإن قلنا بجوازه مع السعة ، فالأقوى عدم الاعادة كما اختاره المحقق في المعتبر والشهد في الذكرى ، ونقل عن ابن الجنيد وابن أبي عقيل القول بوجوب الاعادة لأخبار حملها على الاستحباب طريق الجمع ، وأما أنه يكفي تيمم واحد لصلوات متعددة ، فلا خلاف فيه ظاهراً بين الأصحاب .

ولو وجد الماء بعد الدخول في الصلاة ، فقد اختلف فيه كلام الأصحاب على أقوال : الأول أنه يمضي في صلاته ، ولو تلبس بتكبيره الاحرام ، كما دل عليه هذا الخبر ، وهو مختار الأكثر ، الثاني أنه يرجع مالم يركع ، وإليه ذهب الصدوق والشيخ في النهاية وجماعة ، الثالث أنه يرجع مالم يقرأ ، ذهب إليه سائر ، الرابع وجوب القطع مطلقاً إذا غلب على ظنه سعة الوقت بقدر الطهارة

و الصلاة ، و عدم وجوب القطع إذا لم يمكنه ذلك ، و استحباب القطع ما لم ير كع نقله الشيخ عن ابن حمزة ، الخامس ما نقله الشهيد أيضاً ، عن ابن الجنيدي ، حيث قال : و إذا وجد التيمم الماء بعد دخوله في الصلاة قطع ما لم ير كع الركعة الثانية ، فإن ركعها مضى في صلاته ، فإن وجده بعد الركعة الأولى و خاف ضيق الوقت أن يخرج إن قطع ، رجوت أن يجزيه إن لا يقطع صلاته ، و أما قبله فلا بد من قطعها مع وجود الماء .

و منشأ الخلاف اختلاف الروايات ، ويمكن الجمع بينها بحمل أخبار المضى على الجواز ، و أخبار القطع قبل الركوع على الاستحباب ، بل القطع بعده أيضاً و المسئلة قليلة الجدوى إذ الفرض نادر .

٨- العلل (١) والخصال : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن محمد بن عيسى البقطيني ، عن القاسم بن يحيى ، عن جدّه الحسن بن راشد ، عن أبي بصير و محمد بن مسلم ، عن أبي عبدالله ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : لا ينام المسلم و هو جنب ، و لا ينام إلا على طهور ، فإن لم يجد الماء فليتيمم بالصعيد فإن روح المؤمن تروح إلى الله عزّ وجلّ فيلقاها و يبارك عليها ، فإن كان أجلها قد حضر ، جعلها في مكنون رحمته ، و إن لم يكن أجلها قد حضر بعث بها مع أمنائها من ملائكته ، فيردّها في جسده (٢) .

٩- المحاسن : عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبيدالله الحلبي أنه سأل أبا عبدالله عليه السلام عن الرجل يمرّ بالركبة وليس معه دلو قال : ليس عليه أن يدخل الركبة ، لأنّ ربّ الماء هو ربّ الأرض فليتيمم (٣) بيان : الركبة البئر ، و حمل على ما إذا كان في النزول إليها مشقة كثيرة أو كان مستلزماً لافساد الماء ، و المراد بعدم الدلو عدم مطلق الآلة ، و ذكر الدلو

(١) علل الفرائع ج ١ ص ٢٧٩ .

(٢) الخصال ج ٢ ص ١٥٦ .

(٣) المحاسن ص ٣٧٢ .

لأنه الفرد الشايع ، فلو أمكنه بل طرف عمامته مثلاً ثم عصرها و الوضوء بمائها لوجب عليه ، وفيه إشارة إلى جواز النيمم بغير التراب .

١٠- السرائر : نقلاً من كتاب محمد بن علي بن محبوب ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن سكين وغيره عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قيل : يا رسول الله صلى الله عليه وآله إن فلاناً أصابته جنابة وهو مجذور فغسلوه فمات ، فقال : قتلوه ألا سألوا ، ألا يمتنوه إن شاء العي ؟ السؤال (١) .

ايضاح : في التاموس الجدر خروج الجُدري بضم الجيم ، و فتحها لقروح في البدن تنفط و تقيح ، وقد جَدِرَ وجَدِرَ كعني ويشدّد ، فهو مجذور و مجدّر قوله : « فغسلوه » أي أمره بالغسل أي أفنوه به ، أو آواغسله ، و على الثاني يدل على أن المقتني ضامن إذا أخطأ ولعل في الأخرى مع التقصير أو عدم الصلاحية ، والعي بالكسر يحتمل أن يكون صفة مشبهة عن عيب ، إذا عجز و لم يهتد إلى العلم بالشئ ، وأن يكون مصدرأ ، وفي بعض نسخ الحديث إن آفة العي السؤال ، فعلى الأول المعنى أن الجاهل ربما يتأبى عن السؤال و يترفع عنه و يعدّه آفة . و على الثاني المعنى أن السؤال آفة العي ، فكما أن الآفة تغني الشئ و تذهب كذلك السؤال يذهب العي ، وما هنا أظهر موافقاً للفتية (٢) و إروايات العامة .

قال في النهاية في الحديث شفاء العي السؤال ، العي الجهل ، وقد عيب به يعيب عيأ .

١١- المحاسن : عن أبي إسحاق الثقفي ومحمد بن مروان جميعاً ، عن أبان بن عثمان عمن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله أعطى محمداً صلى الله عليه وآله شرايع نوح و إبراهيم و موسى و عيسى عليهم السلام إلى أن قال : و جعل له الأرض مسجداً و طهوراً الحديث (٣) .

(١) السرائر ص ٤٧٨ ..

(٢) الفقيه ج ١ ص ٥٩ .

(٣) المحاسن ص ٢٨٧ .

١٢- تفسير على بن ابراهيم: في قوله تعالى « ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم » (١) قال : إنَّ الله كان قد فرض على بني إسرائيل الغسل و الوضوء ، و لم يحلَّ لهم التيمم ولم يحلَّ لهم الصلاة إلاَّ في البيع و الكنايس و المطحاريب ، و كان الرجل إذا أذنب خرج نفسه منقلاً فيعلم أنه أذنب و إذا أصاب أحدهم شيئاً من بدنه البول قطعوه ، ولم يحلَّ لهم المغنم ، فرفع ذلك رسول الله ﷺ عن أمته (٢) .

١٣- السرائر : نقلاً من كتاب حريز ، عن زرارة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : أرايت المواقف إن لم يكن على وضوء كيف يصنع ؟ ولا يقدر على النزول ؟ قال : يتيمم من لبد دابته أو سرجه أو معرفة دابته ، فإنَّ فيه - غباراً (٣) .

بيان : المواقف كمقاتل لفظاً و معنى ، و اللبد بكسر الهمزة و إسكان الباء الموحدة ما يوضع تحت السرج ، و المعرفة - كمرحلة - موضع العرف من الفرس ، و هو بالضم شعر عنقه ، و ذكر الأصحاب أنَّ مع فقد للتراب و ما في معناه يجب التيمم بغبار الثوب أو عرف الدابة أو لبد السرج أو غير ذلك ممَّا فيه غبار قال في المعتبر و هو مذهب علمائنا و أكثر العامة ، و إنما يجوز التيمم بالغبار مع فقد التراب كما نصَّ عليه الأكثر و ربما ظهر من عبارة المرتضى في الجمل جوازُه مع وجوده و هو بعيد .

ثمَّ المشهور التخيير بين كلِّ ما فيه غبار كما هو ظاهر الخبر ، و قال الشيخ في النهاية : للتيمم مراتب فأولُّها التراب ، فان فقدته فالحجر ، فان فقد تيمم بغبار عرف دابته أو لبد سرجه ، فإن لم يكن معه دابة تيمم بغبار ثوبه ، فان لم يكن معه شيء من ذلك تيمم بالوَحْل ، و قال ابن إدريس : التراب ثمَّ الحجر ثمَّ غبار

(١) الاعراف : ١٥٧ .

(٢) تفسير القمي ص ٢٢٥ .

(٣) السرائر ص ٤٧٢ .



الثوب ، ثم غبار العرف واللبد ، ثم الوحل ، وأطلق الشيخ التيمم بغبار الثوب و  
ظاهر المفيد و سائر وجوب النقض و التيمم بالغبار الخارج منه ، و ربما يشترط  
الاحساس بالغبار ، و ظاهر الخبر وجود الغبار فيها كما هو ظاهر إلا أكثر أمّا إخراج  
أو ظهوره للمحس فلا ، وإن كان الأحوط السعي في إخراجهِ .

١٤ - السرائر : نقلاً من كتاب محمد بن علي بن محبوب ، عن العبيدي ، عن  
حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سأله عن  
الرجل يجنب في السفر ، فلا يجد إلا الثلج أو ماء جامداً ، قال : هو بمنزلة الضرورة  
يتيمم ، ولا أرى أن يعود إلى هذه الأرض التي توبق دينه (١) .

المحاسن : عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبيد الله  
ابن علي الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله (٢) .

بيان : قال المفيد لو لم يوجد إلا الثلج فليكسره و ليتوضأ بمائه ، و إن  
خاف على نفسه من ذلك يضع بطن راحته اليمنى على الثلج ، و يحركه عليه باعتماد  
ثم يرفعها بما فيها من نداوة يمسح بها وجهه ، ثم يضع راحته اليسرى على الثلج  
و يصنع بها كما صنع باليمنى ، و يمسح بها يده اليمنى من مرفقه إلى أطراف  
الأصابع كالدهن إلى آخر ما ذكره ثم قال : وإن كان محتاجاً إلى التطهر بالغسل  
صنع بالثلج كما صنع به عند وضوءه ، وقال الشيخ ما يقاربه .

و المنقول عن علم الهدى أنه يتيمم بنداوته ، و هو المنسوب إلى ابن الجنيد  
و سائر ، و قال آخرون بسقوط الطهارة ، واختار العلامة مذهب الشيخ .

و قال المحقق في المعتمد : و التحقيق عندي أنه إن أمكن الطهارة بالثلج  
بحيث يكون به غسلاً فإنه يكون مقدماً على التراب ، بل مساوياً للماء في التخيير  
عند الاستعمال ، و إن قصر عن ذلك لم يكف في حصول الطهارة ، و كان التراب  
معتبراً دونهُ ، و لا عبرة بالدهن ، لأنه لا يسمى غسلاً ، فلا يحصل به الطهارة

الشرعية إلا أن يراد بالدهن ما يجري على العضو ، وإن كان قليلاً انتهى ، ولا يخفى مثانته .

ثم إنه ينقل عن السيّد - رحمه الله - أنه استدلّ بهذه الرواية على مذهبه ولا يخفى ما فيه ، إذ الظاهر أن المراد بها التيمم بالتراب ، وقوله فلا يجد إلا الثلج أي ممّا يصحّ الاغتسال به قوله عليه السلام : « توبق دينه » أي تذهب به من قولهم أوبقت الشيء أي أهلكته ، ويدلّ على أن من صلى بتيمم وإن كان مضطراً أفصلاته ناقصة ، وأنه يجب عليه إزالة هذا النقص عن صلاته المستقبلية بالخروج عن ذلك المحلّ إلى محلّ لا يضطرّ فيه إلى ذلك .

و ربّما يستنبط منه وجوب المهاجرة عن بلاد النقيّة إلى بلاد يمكنه فيها تركها بل عن البلاد التي لا يتمكّن من أقام فيها من القيام التام\* بوظائف الطاعات ، وإعطاء الصلاة ، بل سائر العبادات حقّها من الخشوع والاقبال على الحقّ جلّ شأنه فضلاً عن البلاد التي لا يسلم المقيم فيها يوماً من الأعمال السيئة ، والأقوال الشنيعة ولا يكاد يتفكّ عن الصفات الذميمة المهلكة من الغلّ والحسد والتكبّر وحبّ العجاء والرّياسة ، وفقنا الله وسائر المؤمنين لأقامة شرايع الدين في مقام أمين لا يستولي فيه الشياطين على المؤمنين .

١٥- المحاسن : في رواية حفص بن غياث عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أوي إلى فراشه فذكر أنه على غير طهر وتيمم من دثاره وثيابه ، كان في صلاة ما ذكر الله (١) .

بيان : رواء في التهذيب (٢) مرسلًا عن الصادق عليه السلام أنه قال : من تطهّر ثم أوي إلى فراشه بات وفراشه كمسجده ، فإن ذكر أنه ليس على وضوء فتيمم من دثاره كأنما ما كان ، لم يزل في صلاة ما ذكر الله عزّ وجلّ ، وفي الفقيه (٣)

(١) المحاسن ص ٢٧ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ١٦٧ .

(٣) الفقيه ج ١ ص ٢٩٦ .

فليتييم من دثاره كائناً ما كان ، ورواه في ثواب الأعمال (١) عن محمد بن كردوس عنه عليه السلام مثل الفقيه .

فعلى ما في التهذيب : لعلّ المعنى كائناً ما كان [ الدثار سواء كان فيه غبار أم لا ، أو كائناً ما كان ] النائم ، سواء قدر على القيام والوضوء أم لا ، وعلى ما في الفقيه فالظاهر أنّ المراد سواء كان متوضئاً أو متيمماً أو المراد أنّه إذا ذكر الله فسواء توضأ أو تيمم أم لا فهو في صلاة ، ويمكن أن يعمم أيضاً بحيث يشمل غير حالة النوم أيضاً ، والظاهر هو الأول . فالمراد أنّه إذا تطهر ولم يذكر يكتب له ثواب الكون في المسجد ، وإن ذكر يكتب له ثواب الصلاة .

و على الاحتمالين الآخرين الظاهر أنّ كون فراشه كمسجده كناية عن أنّه يكتب له ثواب الصلاة ، وعلى ما هنا الظاهر اشتراط الطهارة والذكر معاً في الثواب المذكور وظاهر الخبر اشتراط التيمم بالذكر في الدثار لا مطلقاً وهو خلاف المشهور .

١٦- السرائر : نقلاً من كتاب محمد بن علي بن محبوب ، عن عثمان بن عيسى ، عن معاوية بن شريح قال : سألت رجلاً أبا عبد الله عليه السلام وأنا عنده ، فقال : يصيبنا الدمق (٢) والثلج ونريد أن نتوضأ ولا نجد إلا ماء جامداً فكيف أتوضأ أدلك به جلدي ؟ قال : نعم (٣) .

١٧ - ومنه : عن الكتاب المذكور ، عن محمد بن أحمد العلوي ، عن العمر كمي عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليه السلام قال : سألت عن الرجل الجنب أو على غير وضوء ، لا يكون معه ماء وهو يصيب ثلجاً وصعيداً أيهما أفضل أي تيمم أم يمسح بالثلج وجهه ؟ قال : الثلج إذا بلّ رأسه وجسده أفضل ، فإن لم يقدر على أن يغتسل به فليتييم (٤) .

(١) ثواب الاعمال : ١٨ .

(٢) الدمق - محرّكة - ربيع وثلج ، معرب دمه بالفارسية .

(٣-٤) السرائر : ٢٧٨ .

بيان : دلالة الخبرين على ما ذهب إليه المفيد ظاهر ويمكن حملهما على الجريان ليوافق المشهور .

١٨ - السرائر : نقلاً من كتاب نوادر أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن عبد الله ابن بكير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أتى عمار بن ياسر رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ﷺ إنني أجنب الليلة ، فلم يكن معي ماء ، قال : كيف صنعت ؟ قال : طرحت ثيابي وقمت على الصعيد ، فتمسكت فيه ، فقال : هكذا يصنع الحمار ، إنما قال الله عز وجل « فنيمموا صعيداً طيباً » فضرب بيديه على الأرض ثم ضرب إحدهما على الأخرى ، ثم مسح بجبينيه ثم مسح كفيه كل واحدة على الأخرى ، مسح باليسرى على اليمنى وباليمنى على اليسرى (١) .

توضيح : يدل على الاكتفاء في بدل الجنابة بالضربة الواحدة ، وتمعنك الدابة تقلبها في التراب ، وهذا منه ﷺ إما مطاوعة أو تأديب على ترك القياس ، فأنه قاس التيمم بالغسل (٢) . و عدم التقصير في طلب علم ما تكثر الحاجة إليه ، وعلى الأول يدل على جواز جريان أمثالها بين الأصدقاء .

١٩ - المحاسن : عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبيد الله بن علي الحلبي أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل إذا أجنب ولم يجد الماء ، قال يتيمم بالصعيد ، فإذا وجد الماء فليغتسل ولا يعيد الصلاة (٣) .

(١) السرائر ص ٢٤٥ .

(٢) الظاهر أن عماراً استند وعمل في ذلك بقوله (س) : جعلت لى الأرض مسجداً و ترابها طهوراً ، فلما لم يجد الماء تمعك في التراب ليوصل التراب الى ظاهر جسده ، وأما آية التيمم فلمعله كان غافلاً عنها أو غير قارىء لها ، أو كان ابتلاؤه بذلك قبل نزول آية التيمم وسؤاله بعد ذلك ، و الا فآية التيمم ظاهرة المراد ليس يخفى على مثل عمار و قد مر حديثه ذلك عن الصحيحين ص ٣٥ فى الذيل وسأأتى أيضاً عن الدعائم وغيره .

(٣) المحاسن ص ٣٧٢ .

٢٠- السرائر : نقلاً من كتاب محمد بن علي بن محبوب ، عن الحسن بن الحسين اللؤلؤي ، عن جعفر بن بشير ، عن عبد الله بن عاصم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام وسئل عن رجل تيمم وقام في الصلاة ، فأتى بماء قال : إن كان ركع فليمض في صلاته ، وإن لم يكن ركع فليصرف وليتوضأ (١) .

٢١- ومنه : عن الكتاب المذكور ، عن علي بن السندي ، عن حماد عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سأله عن رجل صلى ركعة على تيمم ثم جاء رجل ومعه قربان من ماء ، فقال : يقطع الصلاة ويتوضأ ثم يبني على واحدة (٢) .

٢٢- ومنه : عن الكتاب المذكور ، عن علي بن السندي ، عن صفوان عن إسحاق بن عمار قال : سألت أبا إبراهيم عليه السلام عن الرجل يكون مع أهله في السفر فلا يجد الماء يأتي أهله ؟ فقال : ما أحب أن يفعل ذلك إلا أن يكون شبقاً أو يخاف على نفسه ، قلت : يطلب بذلك اللذة ، قال : هو حلال ، قلت : فأنه روي عن النبي صلى الله عليه وآله أن أباذر سأل عن هذا فقال : أتت أهلك تؤجر ، فقال : يا رسول الله وأوجر ؟ فقال : كما أنك إذا أتيت الحرام أذرت فكذلك إذا أتيت الحلال أجزت فقال : ألا ترى أنه إذا خاف على نفسه فأتى الحلال أجز (٤) .

بيان : قوله عليه السلام : « أذرت » كذا في النسخ ، والقياس وزرت أو أوزرت . وعلى تقدير عدم التصحيف لعله أتى به كذلك لمزاوجة أجزت ، قال الجزري الوزر الحمل والثقل ، وأكثر ما يطلق في الحديث على الذنب والاثم ومنه : الحديث ارجعن مأجورات غير مأزورات ، أي غير آثامات ، وقياسه موزورات يقال : وزر فهو موزور ، وإنما قال : مأزورات للازدواج بمأجورات ، ونحوه قال الجوهري .  
و يدل الحديث على جواز إحداث الجنابة عند عدم الماء ، أو عدم التمكن من استعماله كمرض ونحوه ، ونقل المصنف في المعتمد في الإجماع

و ربما يوهم الخبر تقييد الجواز بالشبق أو الخوف على النفس من الوقوع في الحرام لكن ظاهره الجواز ، و إن كان لمحض الالتذاذ .

ثم أعلم أن المشهور بين الأصحاب عدم الفرق بين متعمد الجنابة وغيره ، في تسويغ التيمم له عند الضرر بالماء و قال المفيد: إن أجنب نفسه مختاراً و جب عليه الغسل ، و إن خاف منه على نفسه ولم يجزه التيمم ، و أسند في المعتبر إلى الشيخين القول بعدم جواز التيمم ، و إن خاف التلف أو زيادة المرض ، و أسند في المنتهى إلى الشيخ القول بأن المتعمد و جب عليه الغسل ، و إن لحقه برد ، إلا أن يخاف على نفسه التلف .

و قال في المبسوط و النهاية : يتيمم عند خوف البرد على نفسه ، ويعيد الصلاة عند الاغتسال ، إذا كانت الجنابة عمداً ، والمنقول عن ظاهر ابن الجنيدي عدم أجزاء التيمم للمتعمد ، والأشهر جواز التيمم مطلقاً وعدم الاعادة وهو أقوى .

٢٢- السرائر : نقلاً من كتاب محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين عن صفوان ، عن العلا ، عن محمد ، عن أحدهما عليهما السلام أنه سئل عن الرجل يقيم بالبلاد الأشهر ليس فيها ماء من أجل المراعي و صلاح الابل ؟ قال : لا (١) .

و منه : نقلاً من كتاب المشيخة للحسن بن محبوب ، عن العلا و أبي أيوب وابن بكير كلهم عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام مثله (٢) .

بيان : قوله : من أجل المراعي يمكن تعلقه بقوله : « ليس فيها ماء » أي لأماء فيها الصلاح الابل ومرعاه ، فيكون النهي للاضرار بالابل ، وإتلاف المال ، ويحتمل تعلقه بيقيم فالمراد أنه يسكن البلدة أو القرية لرعي الابل في نواحيها ، و الماء في البلد قليل قد لا يفي بالوضوء والغسل و الاستنجاء و تنظيف الثوب و الجسد ، فالنهي لعدم التمكن من هذه الأمور الضرورية فيكون مثل قوله : « ولا أرى أن يعود إلى هذه الأرض التي توبق دينه » ولعل الشيخ فهم هذا المعنى حيث أورده في التهذيب (٣)

(١) السرائر : ٤٧٨ .

(٢) لا يوجد في المصدر المطبوع .

(٣) التهذيب ج ١ ص ١١٥ .

في باب التيمم .

٢٢- كتاب سليم بن قيس : بالأسانيد التي ذكرناها في صدر الكتاب عنه عن أمير المؤمنين عليه السلام فيما ذكره من بدع عمر قال عليه السلام : و العجب لجعله وجهل الأمة أنه كتب إلى جميع عماله أن العجب إذا لم يجد الماء فليس له أن يصلي ، وليس له أن يتيمم بالصعيد حتى يجد الماء ، وإن لم يجده حتى يلقي الله . وفي رواية أخرى : وإن لم يجده سنة ، ثم قبل الناس ذلك منه ورضوا به ، و قد علم وعلم الناس أن رسول الله صلى الله عليه وآله قد أمر عماراً و أمر أباذر أن يتيمما من الجنابة ويصليا ، وشهداه عنده وغيرهما ، فلم يقبل ذلك ولم يرفع به رأساً (١) .

٢٣ - نوادر الراوندي : عن عبد الواحد بن إسماعيل الرّوياني ، عن محمد بن الحسن التميمي ، عن سهل بن أحمد الدّيباجي ، عن محمد بن محمد بن الأشعث ، عن موسى ابن إسماعيل بن موسى ، عن أبيه ، عن جدّه موسى ، عن أبيه جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : تمسّحوا بالأرض فانها أمّكم وهي بكم برّة (٢) .  
بيان : لعلّ المراد بالتمسّح التيمم عند الضرورة ، ويحتمل أن يكون المراد التمسّح على وجه البركة ، أو يكون كناية عن الجلوس عليها ، و يؤيد الأخيرين ما رواه الراوندي أيضاً أنه أقبل رجلان إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال أحدهما لصاحبه : اجلس على اسم الله تعالى و البركة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : اجلس على اسنك ، فأقبل يضرب الأرض بعصاً فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تضربها فانها أمّكم وهي بكم برّة (٣) .

و الخبر المذكور في روايات العامة أيضاً قال في النهاية : فيه : « تمسّحوا بالأرض فانّها بكم برّة » أراد به التيمم ، وقيل : أراد مباشرة ترابها بالجباه في السجود من غير حائل ، و يكون هذا أمر تأديب واستحباب ، لا وجوب ، و قوله : « فانّها بكم برّة » أي مشفقة عليكم ، كالوالدة البرّة بأولادها يعني أن منها خلقكم ، و

(١) كتاب سليم بن قيس ص ١٢٢ ، و قوله لم يرفع به رأساً : أي لم يلتفت به .

(٢) (٣٥٢) نوادر الراوندي ص ٩ و في هامش الاصل : ستأتي بسند آخر في باب ما

يصح السجود عليه ، منه .

فيها معاشكم ، وإليها بعد الموت معادكم .

٢٥ - نوادر الرواندى : بالاسناد المتقدم قال : قال علي عليه السلام : من أخذته سماء شديدة والأرض مبتلة ، فليتيمم من غيرها ، أو من غبار ثوبه أو غبار سرجه أو أكفاه (١) .

بيان : كفة كل شيء بالضم طرته وحاشيته .

٢٦ - النوادر : بالاسناد المتقدم عنه عن آبائه عليهم السلام قال : سئل علي عليه السلام عن رجل يكون في زحام في صلاة الجمعة ، أحدث ولا يقدر على الخروج فقال : يتيمم ويصلي معهم ويعيد (٢) .

### تأييد وتوجيه

ذهب الشيخ في النهاية والمبسوط إلى أن من منعه زحام الجمعة عن الخروج يتيمم ويصلي ، ويعيد إذا وجد الماء ، ومستنده ما رواه في التهذيب (٣) بسند فيه ضعف عن السكوني ، عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام ، عن علي عليه السلام أنه سئل عن رجل يكون وسط الزحام يوم الجمعة أو يوم عرفة لا يستطيع الخروج من المسجد من كثرة الناس ، قال : يتيمم ويصلي معهم ، ويعيد إذا انصرف . وبسند موثق (٤) عن سماعة عنه عليه السلام مثله .

والمشهور عدم الاعادة ، وحملها بعضهم على الاستحباب ، ولا يبعد حملها على ما إذا كانت الصلاة مع المخالفين ولم يمكنه الخروج ولا ترك الصلاة تقيته ، فلذا يعيد ، بقرينة ذكر عرفة في الررايتين والوقت فيه غير مضيق ، وحملها على ما إذا لم يمكنه الخروج إلى آخر الوقت بعيد ، ولذا خص الشيخ الحكم بالجمعة مع اشتغال الررايتين على عرفة

(١) نوادر الراوندى ص ٥٣ .

(٢) نوادر الراوندى ص ٥٠ .

(٣) التهذيب ج ١ ص ٥٢ .

(٤) التهذيب ج ١ ص ٣٢٤ .



أيضاً وإن لم يبعد تجويز التيمم والاستلاة لأدراك فضل الجماعة، لاسيما الجماعة المشتملة على تلك الكثرة العظيمة الواقعة في مثل هذا اليوم الشريف ، لكن لم أرقائلاً به وهذا الاشكال عن خبر النوادر مندفع ، و الأحوط الفعل و الاعادة في الجمعة .

٣٧ - النوادر : بالاسناد المُنْقَدَّم عنه عن آبائه عليه السلام قال: قال علي عليه السلام: يجوز التيمم بالجص\* و النورة ، ، ولا يجوز بالرّماد ، لأنّه لم يخرج من الأرض فقيل له : أيتمّم بالصفا البالية على وجه الأرض ؟ قال: نعم (١) .

توضيح : أمّا عدم جواز التيمم بالرّماد فلا خلاف فيه إذا كان مأخوذاً من الشجر و النبات ، و هو الظاهر من الرواية ، للمنعيل بأنّه لم يخرج من الأرض أي لم يحصل منها، ويؤيده أنّه روى الشيخ (٢) مثل هذه الرواية عن السكوني\* عنه عليه السلام و زاد في آخره : إنّما يخرج من الشجرة .

وأمّا النورة والجص\* قبل الاحراق فيجوز التيمم بهما من يجوز التيمم بالحجر، و منع منه ابن إدريس لكونهما معدناً و هو ضعيف ، و شرط الشيخ في النهاية في جواز التيمم بهما فقد التراب ، و أمّا النورة والجص\* بعد الاحراق فالمشهور المنع من التيمم بهما ، لعدم صدق اسم الأرض عليهما ، والمنقول عن المرتضى و سائر الجواز وهو الظاهر من الرواية بل الظاهر منها جواز التيمم بكل ما يحصل من الأرض كالخزف و اختلفوا فيه ، و لعلّ الجواز أقوى ، و الترك اختياراً أولى ، و كذا الرّماد الحاصل من التراب ، وإن كان الحكم فيه أخفى ، و الأكثر فيه على عدم الجواز مع الخروج عن اسم الأرض (٣) .

(١) نوادر الراوندي ص ٥٠ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ٥٣ .

(٣) قد عرفت أن الآية الشريفة أمر بتيمم الصعيد ، و أن المراد بالصعيد ليس هو إلا الغبار المرتفع من الأرض ، و إنما أمروا عليهم السلام بضرب الكفين على الأرض ليتحقق مفهوم التيمم ، وهو طلب الصعيد فإنه لا يحصل على الكفين إلا بضر بهما على الأرض ليثور الغبار و يلصق بهما ، و لوصح التيمم بالخزف المطبوخ أو الصفاة قبل أن تبلى أو ←

. . . . .

→ الصخرة الملساء، لما كان لضرب اليد عليها وجه ، الآن يكون عليها غبار تملو بضرب اليد عليها كما فى الصفا البالية و هو الطين المتحجر من صفوة الارض ينجمد بعد انحصار الماء عن وجهها .

ولو كانت الصفا بمعنى الصخرة كما توهم لما وصفت فى الحديث بالبالية ، فان الصخرة لا تبلى ، ولما وصفها الفيروز آبادى بقوله : « الصفا الحجر الصلد الضخم لا ينبت » فان الصلد هو الارض المتحجرة التى لا تنبت ، ولذلك قالوا رأس صلد أى لا ينبت ، وجبين صلد أى صلب ، وفرس صلد أى لا يمرق .

ومنه قولهم « فلان لا تندى صفاته » أى بخيل لا يسمع بشيء ، والمراد بالصفا هذه الراوق المتخذ من الطين الحر الصلب كالخزف و لذلك وصفت بدم النداءة والرش ، و لو كانت بمعنى الصخرة لما كان ينتظر منه الرش و الندى .

و أما الجص و النورة و الرماد فكلها يمكن أن يكون صعيداً نائراً هائجاً ، وهو ظاهر ، الا أن قوله تعالى : « صعيداً طيباً » يخص التيمم بالتراب الخالص الذى يخرج نباته باذن الله دون النورة والجص و السبخة و الرمل و الرماد لانها لا تنبت ، و قد وصف الرماد فى قوله تعالى « فتصبح صعيداً زلقاً » و انا لجاعلون ما عليها صعيداً جرزاً ، بكونه زلقاً جرزاً خرج عن كونه طيباً نابئاً .

و على ذلك فتوى الاصحاب و روايات الباب ، أما الرماد فظاهر ، و أما النورة و الجص و السبخة و الرمل و أمثالها فهى معادن فلا يجوز التيمم بها اجمالاً ، و ما ورود من رواية السكونى وهى أصل هذا الخبر المروى فى النوادر فلا يعبأ بها لضعفها و معارضتها الاجماع .

و أما استناد بعض الفقهاء بقوله (س) : « جعلت لى الارض مسجداً و طهوراً » ، و أن اسم الارض يقع على الحجر و المدر و التراب كلها ففيه أن الحجر ان كان بمعنى الارض الصلب الصلد ، فلا بأس به : من حيث اطلاق اسم الارض عليه ، الا أنه يقيد اطلاقها بقريضة لفظ الصعيد فى القرآن العزيز ، ولذلك ورد التصريح بالتراب فى بعض الاحاديث و لفظه : جعلت لى ←

٢٨ - دعائم الاسلام : عن الصادق عليه السلام عن آبائه ، عن علي عليه السلام أنه

→ الأرض مسجداً وترابها طهوراً .

و أما اذا كان بمعنى الصخرة و ما هو من جنسها كالحصا و الرمل ، فليس بصحيح ، فان الأرض في أصل اللغة هو ما نسميه بالفارسية خاك - زمين ، فلا يطلق على الجبل و ما أزيل منه كالصخرة و الجندل و الحصا و الرمل ، كما أنها لا تطلق على المياه و قد استوعب ثلاثة أرباع الأرض فقولهم : الأرض ما قابل السماء ليس الا على التسامح المرفى ، و الا فثلاثة أرباع السماء لا يقابلها الا الماء .

على أن القرآن العزيز استعمل كلمة الأرض في أكثر من ٣٦٠ موضعاً و كلها تنادى بأن الأرض يقابل الحجر ، فقد وصفت الأرض في بعضها بالاحياء و الامانة و الانارة و النباتات و التمديد و الرحب و السمة و الاهتزاز و الربا و التفجير و نقص أطرافها و خسفها بالناس ، و كونها مهاداً و مهداً و سطحا و فراشا و بساطا و كفاتاً و ذلولاً فامشوا في مناكبها و كلوا من رزقه و اليه النشور ، و لا يليق شيء منها بالحجر .

و اما في بعضها الآخر ، فقد جعلت الأرض في مقابل الجبل و الصخرة صريحاً كما في قوله تعالى : « ولو أن قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض ، الرعد : ٣١ » تكاد السماوات يتفطرن منه و تنشق الأرض و تخسر الجبال هدأً ، مريم : ٩٠ » و حملت الأرض و الجبال فدكتا دكة واحدة ، الحاقة : ١٤ » يوم ترجف الأرض و الجبال و كانت الجبال كتيباً مهيلاً ، المزمل : ١٤ » وهو الذي مد الأرض و جعل فيها رواسي و أنهاراً ، الرعد : ٣ » مثله في الحجر : ١٩ ، ق : ٧ ، النحل ، ١٥ ، الانبياء : ٣١ ، لقمان : ١٠ .

و هكذا قوله تعالى : « انك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا ، أسرى : ٣٧ » يوم نسير الجبال و ترى الأرض بارزة ، الكهف : ٤٧ » أم من جعل الأرض قراراً و جعل خلالها أنهاراً ، النمل : ٦٨ » يا بني انها ان تك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة أو في السماوات أو في الأرض ، لقمان ، ١٦ » انا عرضنا الامانة على السماوات و الأرض و الجبال فأبين أن يحملنها ، الاحزاب : ٧٢ » ففى كلها قابلت الأرض الجبال كما قابلت المياه ، و عد كل منها شيئاً على حدته .

قال : لا ينبغي أن يتيمم من لم يجد الماء إلا في آخر الوقت (١) .

وعنه عليه السلام قال : من تيمم صلى بتيممه ذلك ما شاء من الصلوات مالم يحدث أو يجد الماء ، فإنه إذا مر بالماء أو وجده انتقض تيممه ، فإن عدمه بعد ذلك تيمم ، وإن هو تيمم في أول الوقت وصلى ثم وجد الماء في الوقت بقية يمكنه معها أن يتوضأ ويصلي توضأ وصلى ، ولم يجزه صلاته بالتيمم ، إذا هو وجد الماء وهو في وقت من الصلاة (٢) .

قال : وكذلك إن تيمم ولم يصل ، فوجد الماء ، وهو في وقت من الصلاة انتقض تيممه ، وعليه أن يتوضأ ويصلي ، وإن دخل في الصلاة بتيمم ثم وجد الماء فليصرف فيتوضأ ويصلي إن لم يكن ركع ، فإن ركع مضى في صلاته ، فإن انصرف منها وهو في وقت توضأ وأعادها ، فإن مضى الوقت أجزأه (٣) .

وقال عليه السلام : إن عمار بن ياسر أصابته جنابة فتجرد من ثيابه وأتى صعيداً فتمسك عليه ، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال له : يا عمار تمسكت تمسك الحمار ؟ قد كان يجزيك من ذلك أن تمسح بيديك وجهك وكفك ، كما قال الله عز وجل (٤) .

وعن علي عليه السلام أنه قال : من أصابته جنابة والأرض مبتلة فليتنفض لبدنه وليتيمم بغباره ، وكذلك قال أبو جعفر وأبو عبد الله عليهما السلام : لينفض ثوبه أو لبدنه أو كافه إذا لم يجد تراباً طيباً (٥) .

وقالوا صلوات الله عليهم : المتيمم تجزيه ضربة واحدة ، يضرب بيديه على الأرض فيمسح بهما وجهه ويديه ، وقالوا لا يجزي التيمم بالجنب ولا بالرماد ولا بالنورة ، ويجزي بالصفا الثابت في الأرض إذا كان عليه غبار ولم يكن مبلولاً ، ولا يتيمم في الحضر إلا من عذر أو يكون في زحام ولا يخلص منه وحضرت الصلاة فإنه يتيمم ويصلي ، ويعيد تلك الصلاة (٦) .

و قالوا في الجنب يمرّ بالبرّ ولا يجد ما يستقي به يتيمم ، ومن كانت به قروح أو علة يخاف منها على نفسه يتيمم ، وكذلك إن خاف أن يقتله البرد إن اغتسل يتيمم ، وإن لم يخف اغتسل ، فإن مات فهو شهيد . ومن لم يكن معه من الماء إلا شيء يسير يخاف إن هو توضأ به أو تطهر أن يموت عطشاً ، قالوا عليه السلام : يتيمم ، و يبقى الماء لنفسه ولا يعين على هلاكها ، قال الله عز وجل (١) « ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً » (٢) .

و قالوا صلوات الله عليهم في المسافر إذا لم يجد الماء إلا بموضع يخاف فيه على نفسه ، إن مضى في طلبه من لصوص أو سباع أو يخاف منه التلف و الهلاك يتيمم و يصلّي (٣) .

و قالوا في المسافر يجد الماء بثمن غال أن يشتريه إذا كان واحداً لثمنه فقد وجده إلا أن يكون في دفعه الثمن ما يخاف منه على نفسه التلف إن عدمه و العطب فلا يشتريه ، و يتيمم بالصعيد و يصلّي (٤) .

و عن علي عليه السلام قال : لا بأس أن يجامع الرجل امرأته في السفر ، وليس معه ماء و يتيمم و يصلّي ، و سئل رسول الله صلى الله عليه وآله عن مثل هذا فقال : نعم أتت أهلك و تيمم و تؤجر قال : يا رسول الله و أوجر ؟ قال : نعم ، إذا أتيت الحلال أُجرت كما أنك إذا أتيت الحرام أئمت (٥) .

بيان : إكاف الحمار ككتاب و غراب برذعته ، و هي ما يلقي تحت الرحل .

٢٩ - أربعين الشهيد : عن محمد بن القاسم بن معينة الحسنی الدیاجی عن السید علی بن عبد الحمید بن فخار الموسوی ، عن أبيه ، عن جده ، عن السید عبد الحمید بن النقی الحسنی ، عن السید فضل الله بن علی الراوندي ، عن السید ذي الفقار بن معد الحسنی ، عن الشيخ الصدوق أحمد بن علی النجاشی ، عن أحمد ابن عبدون ، عن أحمد بن جعفر بن سفيان البرزقري ، عن أحمد بن إدريس ، عن

محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس بن معروف ، عن إسماعيل بن همام ، عن محمد ابن سعيد بن غزوان ، عن إسماعيل بن أبي زياد السكوني ، عن الصادق ، عن أبيه عن آبائه صلوات الله عليهم ، عن أبي ذر الغفاري أنه أتى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله هلكت : جامعت على غير ماء ، قال : فأمر النبي ﷺ بمحمل فاستنرت به ، و بماء فاغتسلت أنا وهي ، ثم قال ﷺ : يا أباذر يكفيك الصعيد عشر سنين .

و منه : باسناده ، عن شيخ الطائفة ، عن المفيد ، عن الصدوق محمد بن بابويه عن والده ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم عن داود بن النعمان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن عمارة أصابته جنابة فتمتعك في التراب كما تتمتعك الدابة ، فقال له رسول الله ﷺ وهو يهزأ به : يا عمارة تمعنت كما تتمعك الدابة ؟ فقلنا له : فكيف التيمم ؟ فوضع يديه على الأرض ثم رفعهما فمسح وجهه ويديه فوق الكف قليلاً .

بيان : الظاهر أن قائل «فقلنا» داود ، والمتول له الصادق عليه السلام ويحتمل أن يكون القائل الصحابة الذين كانوا حاضرين ، و المقول له هو الرسول ﷺ ، و الامام حكى كلامهم بلفظه ، و يؤيده بعض الروايات ، و إن كان بعيداً هنا .

و ظاهره الاكتفاء بالوضع بدون اعتماد ، و مسح جميع الوجه ، و قد مر الكلام فيهما ، و قوله «فوق الكف قليلاً» يحتمل وجهين ، الأول مسح قليل من ظهر الكف فيدل على عدم وجوب الاستيعاب كما ذهب إليه الصدوق ، والثاني أنه ابتداء في المسح بما فوق الكف من باب المقدمة .

## أبواب

\* « ( الجنائز و مقدماتها و لواحقها ) » \*

١

\* (( باب )) \*

\* « ( فضل العافية و المرض و ثواب المرض ) » \*

\* « ( و علله و أنواعه ) » \*

١ - الخصال : عن جعفر بن علي الكوفي ، عن جدّه الحسن بن علي ،  
عن جدّه عبد الله بن المنيرة ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله :  
نعمتان مكفورتان الأمان و العافية (١) .

بيان : « مكفورتان » أي مستورتان عن الناس ، لا يعرفون قدرهما ، أو لا  
يشكرهما الناس لغفلتهم عن عظم شأنهما .

٢ - الخصال : عن أبيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ،  
عن السكوني ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : خصلتان  
كثير من الناس مفتون فيهما : الصحة و الفراغ (٢) .

٣ - ومنه : عن الخليل بن أحمد . عن محمد بن معاذ ، عن الحسين بن الحسن  
المروزي ، عن عبد الله بن المبارك و الفضل بن موسى معاً ، عن عبد الله بن سعيد بن

أبي هند ، عن أبيه ، عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : نعمتان مفتون [مغبون] خ فيهما كثير من الناس : الفراغ والصحة (١) .

**توضيح :** « مغبون » في بعض النسخ بالغين المعجمة والباء الموحدة ، قال في القاموس : غبن الشيء وفيه كفرح غبناً و غبناً نسيه أو أغفله أو غلط فيه ، و رأيه بالنصب غبانه و غبناً محرّكة ضعف ، فهو غبين و مغبون ، و غبنه في البيع يغبنه غبناً ويحرّك ، أو بالتسكين في البيع و بالتحرّك في الرأى ، خدعه ، و قد غبن كعني فهو مغبون انتهى فالمعنى أنهم مخدوعون من الشيطان في ترك شكرهما ، ويحتمل بعض المعاني الأخر .

و في أكثر النسخ بالفاء و التاء أي مختبرون امتحنهم الله بهما و ابتلاهم ليرى كيف شكرهم فيهما ، أو افتننوا و وقعوا في الضلال و الاثم بهما ، و الفراغ التخلّي من الشغل و العمل ، أو فراغ القلب من الخوف و الحزن ، و الأخير أنسب بالخبر الأوّل .

٤ - **الخصال :** عن أبيه ، عن محمد الطار ، عن محمد بن أحمد ، عن الجاموراني عن سجادة ، عن درست ، عن أبي خالد السجستاني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : خمس خصال من فقد منهن واحدة لم يزل ناقص العيش ، زایل العقل ، مشغول القلب : فأولها صحة البدن ، و الثانية الأمن ، و الثالثة السعة في الرزق ، و الرابعة الأنيس الموافق ، قلت : و ما الأنيس الموافق ؟ قال : الزوجة الصالحة و الولد الصالح و الخليل الصالح ، و الخامسة و هي تجمع هذه الخصال الدّعة (٢) .

**بيان :** الدّعة الستكون و قلة الأشغال قال في النهاية : ودّع بالضم و داعة و دعة أي سكن و ترفّه ، و في الصحاح الدعة الخفض ، و الهاء عوض من الواو ، تقول منه : ودّع الرجل فهو وديع ، أي ساكن ، و رجل متدّع أي صاحب دعة

(١) الخصال ج ١ ص ١٩ .

(٢) الخصال ج ١ ص ١٣٧ .



وراحة ، و الموادة المصالحة انتهى ، و يحتمل أن يكون المراد عدم المنازعة و المخاصمة .

**٥ - مجالس الصدوق :** عن أحمد بن يحيى المكنب ، عن أحمد بن محمد الوراق ، عن بشر بن سعيد بن قلوبه ، عن عبد الجبار بن كثير قال : سمعت محمد ابن حرب الهلالي أمير المدينة يقول : سمعت الصادق جعفر بن محمد عليه السلام يقول : العافية نعمة خفية إذا وجدت نسيت ، وإذا فُقدت ذُكرت (١) .

قال : وسمعت الصادق عليه السلام يقول : العافية نعمة يعجز الشكر عنها (٢) .

**٦ - ومنه :** عن الحسين بن أحمد بن إدريس ، عن أبيه ، عن إبراهيم بن هاشم عن إسماعيل بن مرار ، عن يونس ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : خمس من لم يكن فيه لم يتهنّ بالعيش : الصحة ، و الأمن ، و الغنى ، و القناعة و الأتيس الموافق (٣) .

**٧ - معاني الاخبار :** عن محمد بن أحمد بن تميم ، عن محمد بن إدريس ، عن محمد بن مهاجر ، عن الجريري ، عن أبي الورد بن تمام ، عن اللجلج ، عن معاذ ابن كثير قال : كنت مع النبي صلى الله عليه وآله فمرّ برجل يدعو ، هو يقول : « أسألك اللهم الصبر » فقال له النبي صلى الله عليه وآله : سألت البلاء فاسأل الله العافية الخبر (٤) .

**٨ - ومنه :** عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن صفوان ، عن الحكم الحنط ، عن زيد الشحام ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : النعيم في الدنيا الأمن وصحة الجسم ، و تمام النعمة في الآخرة دخول الجنة ، و ماتمت النعمة على عبد قط ما لم يدخل الجنة (٥) .

**٩ - ومنه :** عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال

(٢-١) أمالي الصدوق ص ١٣٨ .

(٣) أمالي الصدوق ص ١٧٥ في حديث .

(٤) معاني الاخبار ص ٢٣٠ .

(٥) معاني الاخبار : ٤٠٨ .

عن يونس بن يعقوب ، عن شعيب العرقوفي قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : شيء يروى عن أبي ذر - رحمه الله - أنه قال : ثلاثة يبغضها الناس وأنا أحبها : أحب الموت ، وأحب الفقر ، وأحب البلاء ، فقال : هذا ليس على ما يروون ، إنما عنى : الموت في طاعة الله أحب إلى من الحياة في معصية الله ، والفقر في طاعة الله أحب إلى من الغنى في معصية الله ، والبلاء في طاعة الله أحب إلى من الصحة في معصية الله (١) .

١٠ - ومنه : عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن محمد بن علي عن حارث بن الحسن الطحان ، عن إبراهيم بن عبد الله ، عن فضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا يبلغ أحدكم حقيقة الايمان حتى يكون فيه ثلاث خصال : حتى يكون الموت أحب إليه من الحياة ، والفقر أحب إليه من الغنى ، والمرض أحب إليه من الصحة ، قلنا : ومن يكون كذا ؟ قال : كلكم ، ثم قال : أيما أحب إلى أحدكم ؟ يموت في حبسنا أو يعيش في بغضنا ؟ فقلت : نموت والله في حبسكم أحب إلينا ، قال : وكذلك الفقر والغنى ، والمرض والصحة ، قلت : إي والله (٢) .

١١ - دعوات الراوندى : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الصحة بضاعة ، والتواني إضاعة ، ألا إن من النعم سعة المال ، وأفضل من سعة المال صحة البدن ، وأفضل من صحة البدن تقوى القلب .

وقال عليه السلام : السلامة مع الاستقامة .

وقال النبي صلى الله عليه وآله : اغتنم خمسا قبل خمس : شبابك قبل هرمك ، وصحتك قبل سقمك ، وغذاك قبل فقرك ، وفراغك قبل شغلك ، وحياتك قبل موتك .

وقال عليه السلام : خير ما يسأل الله العبد العافية .

وقال عيسى عليه السلام : الناس رجلان معافى ومبتلى ، فارحموا المبتلى ، واحمدوا الله على العافية ، وفي حكمة آل داود : العافية الملك الخفي .

(١) معانى الاخبار ص ١٦٥ .

(٢) معانى الاخبار ص ١٨٩ .

وروي أن النبي ﷺ دخل على مريض فقال : ماشأنك ؟ قال : صليت بنا صلاة المغرب فقرأت القارعة ، فقلت : « اللهم إن كان لي عندك ذنب تريد أن تعذبني به في الآخرة فمجل ذلك في الدنيا ، فصرت كما ترى ، فقال ﷺ : بئسما قلت ! ألا قلت : ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ، فدعا له حتى أفاق .

وقال النبي ﷺ : الحسنه في الدنيا الصلوة والعافيه وفي الآخرة المغفرة والرحمة .

وقال أمير المؤمنين عليه السلام : كفى بالسلامة داء .

وقال النبي ﷺ : لا يذهب حبيبنا عبد فيصبر ويحسنب إلا أدخل الجنة .

وقال : إن الله يفيض العفوية النورية الذي لم يرز في جسمه ولا ماله .

وقال : إن الرجل ليكون له الدرجة عند الله لا يبلغها بعمله يتلى ببلاء في جسمه فيبلغها بذلك (١) .

بيان : البضاعة بالكسر رأس المال ، أي الصحة رأس مال الانسان في اقتناء الصالحات واكتساب السعادات .

وقوله عليه السلام : « السلامة مع الاستقامة » أي لا تكون سلامة الجسم والقلب إلا مع الاستقامة في الدين ، وما يتلى به الناس إنما هو لتراكمهم الاستقامة كما قال سبحانه « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم » (٢) وقال تعالى : « وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقاً » (٣) أو المعنى أن السلامة إنما تنفع إذا كانت مع الاستقامة ، وأما السلامة التي غايتها عذاب الآخرة ، فليست بسلامة ، وعبارة أخرى السلامة مع الاستقامة ، وإن كانت مع بلايا الدنيا ومصائبها .

والحاصل أنه لما كانت السلامة غالباً تصير سبباً للتوغل في الشرور والمعاصي

(١) دهوات الراوندى مخطوط .

(٢) الشورى : ٣٠ .

(٣) الجن : ١٦ .

بَيِّنَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ مِثْلَ تِلْكَ السَّلَامَةِ عَيْنُ الْإِبْتِلَاءِ ، وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ ﷺ : كَفَى بِالسَّلَامَةِ دَاءً ، أَيُ تَصِيرُ غَالِباً سَبَباً لِلْأَدْوَاءِ النَّفْسَانِيَّةِ ، وَالْأَمْرَاضِ الرُّوحَانِيَّةِ ، أَوْ الْمَعْنَى أَنَّ السَّلَامَةَ عَنْ مَعَارِضَةِ النَّاسِ وَالْمَسَالِمَةِ مَعَهُمْ ، إِنَّمَا تَجُوزُ إِذَا كَانَتْ مَعَ الْإِنْقِيَادِ لِلْحَقِّ وَ مَوَافَقَةِ رِضَى اللَّهِ ، لَا كَمَا اخْتَارَهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الْأَشْقِيَاءِ فِي زَمَانِهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ ، وَخَالَفُوا إِمَامَهُمْ ، وَكَفَرُوا وَارْتَدُّوا إِلَى أَوْسَطِ أَطْرَفٍ ، وَانْحَبِيبَتَانِ الْعَيْنَانِ .

وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ : الْعَفْرُ الرَّجُلُ الْخَبِيثُ الدَاهِي ، وَالْمَرْءَةُ عَفْرَةٌ ، قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : الْعَفْرِيَّةُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ الْمُبَالِغُ ، يُقَالُ : فَلَانٌ عَفْرِيَّةٌ نَفْرِيَّةٌ ، وَعَفْرِيَّةٌ نَفْرِيَّةٌ وَفِي الْحَدِيثِ « إِنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ الْعَفْرِيَّةَ النَّفْرِيَّةَ الَّذِي لَا يَرْزُقُ فِي أَهْلِ وَلَا مَالٍ » وَالْعَفْرِيَّةُ الْمَصْحُوحُ ، وَالنَّفْرِيَّةُ إِتْبَاعُ ، وَقَالَ فِي نَفْرِ النَّفْرِيَّةِ إِتْبَاعُ لِلْعَفْرِيَّةِ وَتَوْكِيدٌ . وَقَالَ فِي النِّهَايَةِ بَعْدَ ذِكْرِ الْحَدِيثِ : هُوَ الدَاهِي الْخَبِيثُ الشَّرِّيرُ ، وَمِنْهُ الْعَفْرِيَّةُ ، وَقِيلَ : هُوَ الْجَمْعُ مِنَ الْمُنْعُوعِ ، وَقِيلَ الظُّلُومُ ، وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ : الْعَفْرِيَّةُ الْمَصْحُوحُ وَالنَّفْرِيَّةُ إِتْبَاعُ لَهُ ، وَكَأَنَّهُ أَشْبَهَ لِأَنَّهُ قَالَ فِي تَمَامِهِ : الَّذِي لَا يَرْزُقُ فِي أَهْلِ وَلَا مَالٍ .

وَقَالَ الزَّمْخَشَرِيُّ : الْعَفْرُ وَالْعَفْرِيَّةُ وَالْعَفْرِيَّةُ وَالْعَفَارِيَّةُ ، الْقَوِيُّ الْمُنْشِيطُنُ الَّذِي يَفْرُقُ رَنَّهُ ، وَالْبَاءُ فِي عَفْرِيَّةٍ وَعَفَارِيَّةٍ لِلْإِلْحَاقِ بِشَرِذْمَةِ وَعَذَافِرَةِ ، وَالْهَاءُ فِيهِمَا لِلْمُبَالَغَةِ ، وَالنَّاءُ فِي عَفْرِيَّةٍ لِلْإِلْحَاقِ بِقَنْدِيلٍ ، وَقَالَ فِي حَدِيثِ سَرَّاقَةٍ فَلَمْ يَرْزُقْ أُنِي شَيْئاً أَيْ لَمْ يَأْخُذْهُ مَنِي شَيْئاً يُقَالُ : رَزَأَتْهُ أَرْزَوُهُ ، وَ أَصْلُهُ النِّقْصُ ، وَمِنْهُ مَا رَزَعْنَا مِنْ مَا لَكَ شَيْئاً أَيْ مَا نَقَصْنَا مِنْهُ شَيْئاً وَلَا أَخَذْنَا .

١٣ - نَهْجُ الْبَلَاغَةِ : قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ : أَلَا وَإِنَّ مِنَ الْبَلَاءِ الْفَاقَةَ ، وَأَشَدَّهُ مِنَ الْفَاقَةِ مَرَضُ الْبَدَنِ ، وَأَشَدُّ مِنْ مَرَضِ الْبَدَنِ مَرَضُ الْقَلْبِ ، أَلَا وَإِنَّ مِنَ النِّعَمِ سَعَةَ الْمَالِ ، وَأَفْضَلَ مِنْ سَعَةِ الْمَالِ صِحَّةُ الْبَدَنِ ، وَأَفْضَلَ مِنْ صِحَّةِ الْبَدَنِ تَقْوَى الْقَلْبِ (١) .

و قال عليه السلام : لا ينبغي للعبد أن يثق بخصلتي : العافية والغنا ، بينما تراه معافى إذ سقم ، وبيناتراه غنياً إذ افتقر (١) .

١٣ - دعائم الاسلام : عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام أن رسول الله : صلى الله عليه وآله عاد رجلاً من الأنصار فشكى إليه ما يلقى من الحمى فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الحمى طهور ، من رب غفور ، قال الرجل : بل الحمى يغور بالشيخ الكبير حتى تجلده في القبور ، فغضب رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : ليكن بك ما قلت ، فمات منه (٢) .  
وعنه عليه السلام قال : حمى يوم كفارة سنة ، وسمعنا بعض الأطباء وقد حكى له هذا الحديث ، فقال : هذا يصدق قول أهل الطب إن حمى يوم تؤلم البدن سنة (٣) .

وعن علي عليه السلام قال : إذا ابتلى الله عبداً أسقط عنه من الذنوب بقدر علته (٤) .  
١٤ - كتاب محمد بن المثنى بن القاسم : عن جعفر بن محمد بن شريح ، عن ذريح المحاربي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : مرّ أعرابي على رسول الله صلى الله عليه وآله فقال له : أتعرف أم مِلْدَم ؟ قال : وما أم مِلْدَم ؟ قال : صداع يأخذ الرأس ، و سخونة في الجسد ، فقال الأعرابي : ما أصابني هذا قط ، فلمّا مضى قال : من سرّه أن ينظر إلى رجل من أهل النار فليُنظر إلى هذا .

قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : قال علي بن الحسين : إنني لا أكره أن يعافى الرجل في الدنيا ولا يصيبه شيء من المصائب ونحو هذا .  
بيان : في القاموس أم مِلْدَم الحمى .

١٥ - مجالس الصدوق : عن أحمد بن محمد العطّار ، عن سعد بن عبد الله ، عن الهيثم النهدي ، عن ابن محبوب ، عن سماعة ، عن الصادق عليه السلام قال : إن العبد إذا كثرت ذنوبه ولم يجد ما يكفرها به ، ابتلاه الله بالحزن في الدنيا ، ليكفرها به

(١) نهج البلاغة تحت الرقم ٣٢٦ من قسم الحكم .

(٢-٣) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢١٧ .

(٤) المصدر ج ١ ص ٢١٨ .

فان فعل ذلك به وإلا أسقم بدنه ليكفرها به ، فان فعل ذلك به وإلا شدّ عليه عند موته ليكفرها به ، فان فعل ذلك به ، وإلا عذب به في قبره ليلقى الله عز وجل يوم يلقاه وليس شيء يشهد عليه بشيء من ذنوبه (١) .

١٦- ومنه : عن الحسين بن إبراهيم بن ناتانة ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن أبان بن تغلب قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن المؤمن ليهول عليه في منامه فتغفر له ذنوبه ، وإنه ليمتن في بدنه فتغفر له ذنوبه (٢) .

**إيضاح** قال الجوهري : المهنة بالفتح الخدمة ، وقد مهن القوم يمهّنهم مهنة أي خدمهم ، و امتهنت الشيء ابتذلته ، و أمهنته أضعفته انتهى ، و لعل المراد هنا الابتذال بالأمراض ، ويحتمل أن يراد به الخدمة للناس ، والعمل لهم .

١٧ - **مجالس الصدوق** : عن حمزة العلوي ، عن عبد العزيز الأبهري عن محمد بن زكريّا الجوهري ، عن شعيب بن واقد ، عن الحسين بن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من مرض يوماً وليلة فلم يشك إلى عواده بعثه الله يوم القيامة مع إبراهيم خليل الرحمن حتى يجوز الصراط كالبرق اللامع (٣) .

١٨- **الخصال** : عن أبيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير عن السري بن خالد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا أراد الله بعبد خيراً عجل عقوبته في الدنيا ، و إذا أراد بعبد سوء أمسك عليه ذنوبه حتى يوافي بها يوم القيامة (٤) .

١٩- ومنه : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن عيسى البقطيني ، عن

(١) أمالي الصدوق ص ١٧٧ .

(٢) المصدر ص ٢٩٩ .

(٣) أمالي الصدوق ص ٢٥٩ .

(٤) الخصال ج ١ ص ١٣ .

القاسم بن يحيى ، عن جدّه الحسن ، عن أبي بصير وعبد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عن آبائه عليهم السلام عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه قال : توقّوا الذنوب ، فما من بليّة ولا نقص رزق إلا بذنب ، حتّى الخدش ، والكبوة ، والمصيبة ، قال الله عزّ وجلّ : « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » (١) .

وقال عليه السلام : ليس من داء إلاّ وهو من داخل الجوف إلاّ الجراحة والحمى ، فأنّهما يردان وروداً (٢) .

وقال عليه السلام : ما من الشيعة عبد يقارف أمراً نهيناه عنه فيموت حتّى يبتلى ببليّة تمحص بها ذنوبه إما في مال أو في ولد وإمّا في نفسه ، حتّى يلقى الله عزّ وجلّ وماله ذنب ، وإنّه ليبقى عليه شيء من ذنوبه فيشددّ به عليه عند موته (٣) .

بيان : قوله عليه السلام « فأنّهما يردان » لعلّ المعنى أنّ في طريان سائر الأمراض يشترط وجود مادّة في البدن سابقاً تنجرّ إليها ، بخلاف الحمى ، فإنّه قد يكون بسبب الأمور الخارجة ، كنصرّف الهواء البارد أو الحارّ والأمر في الجراحة ظاهر .

٢٠ - الخصال : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن أحمد ، عن عليّ

ابن السندي ، عن أحمد بن النضر الخزّاز ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا أحبّ الله عبداً نظر إليه ، فإذا نظر إليه أتخفه من ثلاثة بواحدة : إمّا صداع ، وإمّا حمى ، وإمّا رمد (٤) .

٢١ - ومنه : عن أحمد بن زياد الهمداني ، عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه

عن ابن أبي عمير ، عن غياث بن إبراهيم ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن عليّ عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تكرهوا أربعة فأنّها لأربعة : لا تكرهوا الزكام فإنّه أمان من الجدّام ، ولا تكرهوا الدّمامل فأنّها أمان من البرص ، ولا

(١) الخصال ج ٢ ، ص ١٥٨ ، والاية في الشورى : ٣٠ .

(٢) الخصال ج ٢ ، ص ١٦٠ .

(٣) الخصال ج ٢ ، ص ١٦٩ .

(٤) الخصال ج ١ ، ص ١٠ .

تكرهوا الرمد فأنه أمان من العمى ، ولا تكرهوا السعال فأنه أمان من الفالج (١) .

دعوات الراوندى : مرسلًا مثله .

٢٢- الخصال : عن محمد بن الحسن ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن أحمد ابن محمد ، عن أبي عبد الله الرازي ، عن الحسن بن علي بن أبي عثمان ، عن أبيه ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أربع خصال لا تكون في مؤمن : لا يكون مجنوناً ، ولا يسأل على أبواب الناس ، ولا يولد من الزنا ، ولا ينكح في دبره (٢) .

٢٣ - ومنه : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن سهل بن زياد ، عن السيارى ، عن محمد بن يحيى الخزاذ ، عمّن أخبره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل أعفى شيعتنا من ست : من الجنون ، والجذام ، والبرص ، والأبنة وأن يولد له من زنا ، وأن يسأل الناس بكفته (٣) .

٢٤ - ومنه : في حديث مرفوع موقوف قال : أربعة قليل منها كثير : المرض القليل منه كثير الخبر (٤) .

٢٥- تفسير علي بن إبراهيم : عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن منصور بن يونس ، عن أبي حمزة ، عن الأصبغ بن نباته ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : سمعته يقول : إنني أحتكم بحديث ينبغي لكل مسلم أن يعيه ، ثم أقبل علينا فقال : ما عاقب الله عبداً مؤمناً في هذه الدنيا إلا كان الله أحلم وأمجد وأجود وأكرم من أن يعود في عقابه يوم القيامة ، وما ستر الله على عبد مؤمن في هذه الدنيا وعفى عنه إلا كان الله أكرم وأجود وأكرم من أن يعود في عقوبته يوم القيامة ، ثم قال : وقد يتبلى الله المؤمن بالبلية في بدنه أو ماله أو ولده أو أهله ، ثم تلا هذه الآية وما

(١) الخصال ج ١ ص ٩٩ .

(٢) الخصال ج ١ ص ١٠٩ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٦٣ .

(٤) الخصال ج ١ ص ١١٣ .



أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم ويعفون كثير» وحنًا بيده ثلاث مرّات (١) .  
بيان : حنّيه عليه السلام بيده ثلاث مرّات كما يحنّي التراب لبيان كثرة ما يعفو الله عنه .

٢٦- التفسير : عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب ، عن عليّ بن رثاب قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله « وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » قال : رأيته ما أصاب علياً و أهل بيته هو بما كسبت أيديهم ؟ وهم أهل طهارة معصومين ؟ قال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يتوب إلى الله ويستغفره في كل يوم و ليلة مائة مرّة من غير ذنب ، إن الله يخصّ أوليائه بالمصائب ليأجرهم عليها من غير ذنب (٢) .

معاني الاخبار: عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب مثله (٣) .

توضيح : أي كما أن استغفاره صلى الله عليه وآله لم يكن لحطّ الذنوب ، بل لرفع الدرجات ، فكذا ابتلاؤهم ، والحاصل أن المخاطب في الآية غيرهم كما سيأتي .

٢٧- التفسير : قال الصادق عليه السلام : لما أدخل عليّ بن الحسين عليهما السلام على يزيد لعنه الله نظر إليه ثم قال له : يا عليّ بن الحسين « وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم » فقال عليّ بن الحسين عليه السلام : « كلاً ما هذه فينا نزلت ، وإنما نزلت فينا « ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها » إن ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم » فنحن الذين لا نأسى على ما فاتنا من أمر الدنيا ، ولا نفرح بما أتينا (٤) .

(١-٢) تفسير القمي : ٦٠٣ ، والاية في سورة الشورى : ٣٠ .

(٣) معاني الاخبار : ٣٨٣ و ٣٨٤ .

(٤) تفسير القمي ص ٦٠٣ والاية في سورة الحديد : ٢٢ .

بيان : لعلّ المعنى أنّ الآية الأولى مخصوصة بغيرهم ، و الثانية وإن كانت عامّة لكنّ المنفعة بها هم عليه السلام ، و ظهرت الفائدة فيهم ، و لا يبعد اختصاص الخطاب فيها بهم و بأمتثالهم من الكاملين ، لاطّلاعهم على حكم الأشياء و تدبّره فيها ، بل بهم عليه السلام خاصّة ، لما مرّ في حديث (١) تفسير «إنا أنزلناه في ليلة القدر» أنّ الآية نزلت في غضب الخلافة ، و خطاب «لا تأسوا» إلى عليّ عليه السلام و المراد بما فاتكم الخلافة ، و لا تقرّحوا خطاب إلى الغاصبين .

و قال في مجمع البيان «ما أصاب من مصيبة في الأرض» مثل قحط المطر و قلة النبات ، و نقص الثمار «و لا في أنفسكم» من الأمراض و الشكّل بالأولاد «إلا» في كتاب «أي إلا» و هو مثبت مذكور في اللّوح المحفوظ ، قبل أن تخلق الأنفس (٢).  
**٢٨- قرب الاسناد :** عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة ، عن جعفر ابن عمّ ، عن أبيه عليه السلام أنّ النبيّ صلى الله عليه وآله قال لأصحابه يوماً : ملعون كلّ مال لا يزكّي ، ملعون كلّ جسد لا يزكّي ، و لو في كلّ أربعين يوماً مرّة ، فقيل : يا رسول الله صلى الله عليه وآله أمّا زكاة المال فقد عرفناها ، فما زكاة الأجساد ؟ قال لهم : أن تصاب بآفة .

قال : فتغيّرت وجوه القوم الذين سمعوا ذلك منه ، فلمّا رأهم قد تغيّرت ألوانهم ، قال لهم : هل تدرون ما عنيت بقولي ؟ قالوا : لا يا رسول الله ، قال صلى الله عليه وآله : بلى ، الرّجل يخذش الخدش ، و ينكب النكبة ، و يعثر العثرة ، و يمرض المروضة و يشاك الشوكة ، و ما أشبه هذا حتّى ذكر في آخر حديثه اختلاج العين (٣) .

**٢٩- و منه :** عن عمّ بن عيسى ، عن عبد الله بن ميمون ، عن جعفر بن عمّ

(١) راجع الكافي ج ١ ص ٢٤٢ ، البحار ج ٢٥ ص ٨٨ .

(٢) مجمع البيان ج ٩ ص ٢٤٠ .

(٣) قرب الاسناد ص ٤٦ ، ط نجف و قد أخرج مثله في ج ٦٧ ص ٢١٩ من الكافي

وله شرح وافي من شاء فليراجع -

عن أبيه عليه السلام أن الله تبارك و تعالى ضائن من خلقه يغذوهم بنعمته ، و يحبوهم بعافيته ، و يدخلهم الجنة برحمته ، تمر بهم البلايا و الفتن مثل الرّيح ما تضرهم شيئاً (١) .

بيان : قال في النهاية : فيه أن الله ضائن من خلقه يحييهم في عافية ، الضائن الخصائص ، واحدهم ضئينة ، فعيلة بمعنى مفعولة ، من الضنّ و هو ما تختصه ، و تضنّ به أي تبخل ، لمكانه منك و موقعه عندك ، يقال فلان ضئني من بين إخواني و ضئنتي أي اختصّ به و أضنّ بمودّته انتهى و ربّما يقال : سمّوا ضائن لأنهم ضنّ بالبلاء عنهم .

٣٠ - قرب الاسناد : عن محمد بن عبد الحميد ، عن الحسن بن علي بن فضال قال : سمعت الرضا عليه السلام قال : ما سلب أحد كريمته إلا عوضه الله منه الجنة (٢) .

٣١ - العلل : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد ابن أبي عمير ، عن حفص بن البختري ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّما جعلت العاهات في أهل الحاجة ، لئلاّ يستروا ، و لو جعلت في الأغنياء لسترت (٣) .

٣٢ - و منه : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان ابن داود ، عن سفيان بن عيينة ، عن الزهري قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : حمى ليلة كفارة سنة ، و ذلك أن ألمها يبقى في الجسد سنة (٤) .

نواب الاعمال : عن محمد بن الحسن ، عن سعد مثله إلا أنّه رواه عن علي بن الحسين زين العابدين عليه السلام (٥) .

(١) قرب الاسناد ص ١٩ .

(٢) قرب الاسناد ص ٢٣٠ .

(٣) علل الشرايع ج ١ ص ٧٧ .

(٤) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٠ .

(٥) نواب الاعمال ص ١٧٥ .

**٣٣- مجالس ابن الشيخ :** باسناده ، عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : ما من مسلم يبتلى في جسده إلا قال الله عز وجل " ملائكتنا كتبوا لعبدي أفضل ما كان يعمل في صحته (١) .

**٣٤ - ثواب الاعمال :** عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن أحمد عن الهيثم بن أبي مسروق ، عن شيخ من أصحابنا يكنى بأبي عبدالله ، عن رجل عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : الحمى رائد الموت ، و سجن الله في أرضه ، وفورها و حرها من جهنم ، وهي حظ كل مؤمن من النار (٢) ،  
توضيح : قال في النهاية : الرائد الذي يتقدم القوم يبصر لهم الكلاء ، و مساقط الغيث ، ومنه الحديث الحمى رائد الموت ، أي رسوله الذي يتقدمه كما يتقدم الرائد قومه .

**٣٥ - ثواب الاعمال :** عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن علي بن محمد القاشاني ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان بن داود ، عن سفيان بن عيينة ، عن الزهري ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : نعم الوجع الحمى تعطي كل عضو قسطه من البلاء ، و لا خير فيمن لا يبتلى (٣)  
و منه : عن أبيه ، عن عبدالله بن جعفر الحميري ، عن ابن أبي الخطاب ، عن الحكم بن مسكين ، عن محمد بن مروان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : حمى ليلة كفارة لما قبلها ولما بعدها (٤) .

و منه : عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن محمد بن أحمد ، عن إبراهيم بن إسحاق ، عن عبدالله بن أحمد ، عن محمد بن سنان ، عن الرضا عليه السلام قال : المرض للمؤمن تطهير و رحمة ، وللكافر تعذيب و لعنة ، وإن المرض لا يزال بالمؤمن حتى لا يكون عليه ذنب (٥) .

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٩٤ .

(٢-٣) ثواب الاعمال : ١٧٤

(٤-٥) ثواب الاعمال : ١٧٥

و منه : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن أحمد ، عن محمد بن الأصبح ، عن إسماعيل بن مهران ، عن سعدان بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : صداع ليلة تحط كل خطيئة إلا الكبائر (١) .

و منه : عن محمد بن الحسن ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن سهل ابن زياد ، عن جعفر بن محمد بن بشار ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن درست ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن أبي إبراهيم موسى بن جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : للمريض أربع خصال : يرفع عنه القلم ، و يأمر الله الملك يكتب له كل فضل كان يعمل في صحته ، و يتبع مرضه كل عضو في جسده ، فيستخرج ذنوبه منه ، فان مات مات مغفوراً له [وإن عاش عاش مغفوراً له] خ (٢) .

و منه : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سيف ، عن أخيه علي ، عن أبيه ، عن داود بن سليمان ، عن كثير بن سليم ، عن الحسن قال : قال رسول الله ﷺ : إذا مرض المسلم كتب له كأحسن ما كان يعمل في صحته و تساقطت ذنوبه كما يتساقط ورق الشجر (٣) .

و منه : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن عمرو بن عثمان ، عن محمد بن عذافر الصيرفي ، و أبي حمزة الثمالي ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام قال : من لقي الله مكفوفاً محتسباً موالياً لآل محمد عليه السلام لقي الله عز وجل ولا حساب عليه (٤) .

و روي : لا يسلب الله عز وجل عبداً مؤمناً كريمته أو إحداهما ثم يسأله عن ذنب (٥) .

٣٦ - طب الاثمة : عن محمد بن خلف ، عن الحسن بن علي ، عن عبد الله بن

(١) ثواب الاعمال ص ١٧٥ .

(٢-٣) ثواب الاعمال : ١٧٦ .

(٤-٥) ثواب الاعمال ص ١٧٩ .

سنان ، عن أخيه ، عن مفضل بن عمر ، عن أبي عبد الله عليه السلام (١) يقول : إذا مرض المؤمن أوحى الله تعالى إلى صاحب الشمال لا تكتب على عبدي مادام في حبسي ووثاقي ذنباً ، و يوحى إلى صاحب اليمين أن اكتب لعبدي ما كنت تكتب له في صحفته من الحسنات (٢) .

٣٧ - مجالس الصدوق ، عن جعفر بن محمد بن مسرور ، عن الحسين بن محمد ابن عامر ، عن عمته عبد الله ، عن ابن أبي عمير ، عن أبان بن عثمان ، عن الصادق عليه السلام قال : عاد رسول الله صلى الله عليه وآله سلمان الفارسي - رحمة الله عليه - في علته فقال : يا سلمان إن لك في علتك [إذا اعتللت] ثلاث خصال أنت من الله عز وجل بذكر ، و دعاؤك فيها مستجاب ، ولا تدع العلة عليك ذنباً إلا حطته ، متعك الله بالعافية إلى انقضاء أجلك (٣) .

٣٨ - الخصال : عن محمد بن علي بن الشاه ، عن أبي حامد ، عن أحمد بن خالد ، عن محمد بن أحمد التميمي ، عن أبيه ، عن محمد بن حاتم ، عن حماد بن عمرو عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام مثله (٤) .

٣٩ - طب الائمة : عن محمد بن خلف ، عن الحسن بن علي الوشاء ، عن عبد الله بن سنان ، عن أخيه محمد ، عن جعفر بن محمد الصادق ، عن آبائه ، عن علي عليه السلام أنه عاد سلمان الفارسي فقال له : يا سلمان ما من أحد من شيعةنا يضييه وجع إلا بذنب قد سبق منه ، و ذلك الوجع تطهير له ، قال سلمان : فليس لنا في شيء من ذلك أجر خلا التطهير ؟ قال علي عليه السلام : يا سلمان لكم الأجر بالصبر عليه ، و التضرع إلى الله و الدعاء له ، بهما تكتب لكم الحسنات ، و ترفع لكم الدرجات ، فأما

(١) في المصدر قال : سمعت الصادق عليه السلام يحدث عن الباقر أبي جعفر (ع)

قال : ان المؤمن الخ .

(٢) طب الائمة ص ١٦ ، ط نجف .

(٣) أمالي الصدوق ص ٢٧٩ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٨١ .

الوجع خاصة فهو تطهير وكفارة (١) .

و بهذا الاسناد ، عن جعفر بن محمد عليه السلام قال : سهر ليلة في العلة التي تصيب المؤمن عبادة سنة (٢) .

وبهذا الاسناد قال : قال رسول الله ﷺ : حمى ليلة كفارة سنة (٣)

٤٠ - ثواب الاعمال : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس و محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن النوفلي ، عن جعفر بن محمد ، عن محمد بن علي ، عن عيسى بن عبد الله العمري ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن أمير المؤمنين عليه السلام في المرض يصيب الصبي قال : كفارة لوالديه (٤) .

٤١ - مجالس المفيد : عن محمد بن عمر الجعابي ، عن جعفر بن محمد الحسني عن الفضل بن القاسم ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن أبيه ، عن جدّه عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب قال : سمعت علي بن الحسين زين العابدين عليه السلام يقول : ما اختلج عرق ولا صدع مؤمن قط إلا بذنبه ، و ما يغفو الله عنه أكثر ، و كان إذا رأى المريض قد برىء قال له : ليهنئك الطهر ، أي من الذنوب ، فاستأنف العمل (٥) .

٤٢ - مجالس الشيخ : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن جعفر بن محمد ابن جعفر ، عن الفضل بن القاسم مثله (٦) .

٤٣ - نوادر الراوندي : باسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أربعة يستأنفون العمل : المريض إذا برىء ، والمشارك

(١) طب الائمة ص ١٥ .

(٢) طب الائمة ص ١٦ .

(٣) ثواب الاعمال ص ١٧٦ .

(٤) أمالي المفيد ص ٢٩ .

(٥) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٤٤ و مثله في ج ٢ ص ١٨٣ الى قوله : أكثر ،

بسنده آخر .

إذا أسلم ، و الحاج إذا فرغ ، و المنصرف من الجمعة إيماناً و احتساباً (١)

٤٣ - مجالس الشيخ : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عبيد الله بن الحسين العلوي ، عن عبد العظيم الحسني ، عن أبي جعفر الجواد ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : المرض لا أجر فيه ، و لكنّه لا يدع على العبد ذنباً إلا حطّه ، و إنّما الأجر في القول باللسان ، و العمل بالجوارح ، و إنّ الله بكرمه و فضله يدخل العبد بصدق النيّة و السريرة الصالحة الجنّة (٢) .

و منه : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عبيد الله بن الحسين بن إبراهيم عن محمد بن علي بن حمزة ، عن أبيه ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام ، عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : مثل المؤمن إذا عوفي من مرضه مثل البُرْدَةِ البيضاء تنزل من السماء في حسنّها و صفاتها (٣) .

و منه : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن محمد بن علي بن معمر ، عن حمدان بن المعافي ، عن موسى بن سعدان ، عن يونس بن يعقوب قال : سمعت أبا عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام يقول : المؤمن أكرم على الله أن يمرّ به أربعون يوماً لا يمحصّه الله تعالى فيها من ذنوبه ، و إنّ الخدش و العثرة و انقطاع الشسع و اختلاج العين و أشباه ذلك ليمحصّ به وليّنا من ذنوبه ، و أن يغتم لا يدري ما وجهه ، فأما الحمى فإنّ أبي حدّثني ، عن آبائه ، عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : حمى ليلة كفارة سنة (٤) .

٤٥ - دعوات الراوندي : قال النبي صلى الله عليه وآله إنّ المسلم إذا ضعف من الكبر ، يأمر الله الملك أن يكتب له في حاله تلك ما كان يعمل و هو شابّ نشيط مجتهد ، و مثل ذلك إذا مرض و كتّل الله به ملكاً يكتب له في سقمه ما كان يعمل من الخير في صحته .

(١) نوادر الراوندي ص ٢٢ .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢١٥ .

(٣-٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٢٣ .



و قال الباقر عليه السلام كان الناس يعتبطون اعتباراً فلمّا كان زمن إبراهيم عليه السلام قال : يا رب اجعل للموت علّة يؤجر بها الميت .

و قال ابن عباس : لمّا علم الله أن أعمال العباد لا تنفي بذنوبهم ، خلق لهم الأمراض ليكفر عنهم بها السيئات .  
وسئل عليه السلام : أيّ الناس أشدّ بلاء ؟ قال : الأنبياء ثمّ الصالحون ثمّ الأمثل فالأمثل .

و قال : إذا أحبّ الله عبداً ابتلاه ، فإذا أحبّه الله الحبّ البالغ افتناه ، قالوا و ما افتناؤه ؟ قال : لا يترك له مالاً وولداً .

و قال أمير المؤمنين عليه السلام ألا أخبركم بأفضل آية في كتاب الله عزّ وجلّ حدّثنا رسول الله صلى الله عليه وآله : و ما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم ، (١) و الله عزّ وجلّ أكرم من أن يشتي عليه العقوبة في الآخرة ، و ما عفى عنه في الدنيا فالله تبارك و تعالى أحلم من أن يعود في عفوّه .

و عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : وعك أبوذر رضي الله عنه فأتيت رسول الله صلى الله عليه وآله فقلت : يا رسول الله إنّ أبأذر قد وعك ، فقال عليه السلام : امض بنا إليه نعوده ، فمضينا إليه جميعاً فلمّا جلسنا قال رسول الله صلى الله عليه وآله : كيف أصبحت يا أبأذر ؟ قال : أصبحت وعكاً يا رسول الله فقال عليه السلام : أصبحت في روضة من رياض الجنة ، قد انغمست في ماء الحيوان و قد غفر الله لك ما يقدح من دينك فابشر يا أبأذر .  
و قال النبي صلى الله عليه وآله : الحمى حظّ كل مؤمن من النار ، الحمى من فيح جهنم الحمى رائد الموت .

و قال النبي صلى الله عليه وآله : لولا ثلاثة في ابن آدم ما طأ رأسه شيء : المرض ، و الموت و الفقر ، و كلهنّ فيه ، وإنّه معهنّ اوثاب .

و قال عليه السلام : ما يصيب المؤمن من وصب و لا نصب و لا سقم ، و لا أذى ، و لا حزن ، و لا همّ حتّى الهمّ يهّمّه إلا كفر الله به خطاياّه ، و ما ينتظر أحدكم من

الدنيا إلا غنا مطعياً ، أو فقراً منسياً ، أو مرضاً مفسداً ، أو هرماً متقدماً ، أو موتاً مجزئاً .

و قال ﷺ : إذا اشتكى المؤمن أخلصه الله من الذنوب كما يخلص الكير الخبث من الحديد .

و قال رسول الله ﷺ : يا علي " أنين المريض تسبيح ، و صياحه تهليل ونومه على الفراش عبادة ، و تقلبه جنباً إلى جنب فكأنما يجاهد عدو الله : ويمشي في الناس وما عليه ذنب .

توضيح : قوله ﷺ : يعتبطون ، رواه في الكافي (١) بسندين عن سعد بن طريف ، عن أبي جعفر ﷺ قال : كان الناس يعتبطون اعتباطاً فلمّا كان زمان إبراهيم ﷺ قال : يا رب اجعل للموت علة يؤجر بها الميت ، و يسلى بها عن المصاب ، قال : فأنزل الله عز وجل " الموم وهو البرسام ثم أنزل بعده الداء .

قال في النهاية : فيه من اعتبط مؤمناً أي قتله بلاجنية ، و كل من مات بغير علة فقد اعتبط ، و مات فلان عبطة أي شاباً صحيحاً ، و عبطت الناقة و اعتبطنها إذا ذبحتها من غير مرض ، و قال : الموم هو البرسام مع الحمى ، و قيل : هو بشر أصغر من الجدرى ، و في القاموس : البرسام بالكسر علة يهذى فيها ، و في النهاية فيه أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل ، أي الأشرف فالأشرف ، و الأعلى فالأعلى في الرتبة و المنزلة ، ثم يقال : هذا أمثل من هذا أي أفضل وأدنى إلى الخير ، و أمائل الناس خيارهم .

و قال : الوعك الحمى و قيل ألمها ، و قد وعكه المرض وعكاً ، و وعك فهو موعوك ، و قال : أجهز على الجريح أسرع قتله .

٣٦ - كتاب الصغين : لنصر بن مزاحم ، عن عمر بن سعد ، عن عبد الرحمن بن جندب قال : لما أقبل أمير المؤمنين ﷺ من صفين و رأينا بيوت الكوفة فإذا نحن بشيخ جالس في ظل بيت على وجهه أثر المرض ، فقال ﷺ له : مالي

أرى وجهك، متكفئاً أمن مرض ؟ قال : نعم ، قال : فلعلمك كرهته ؟ فقال : ما أحبُّ  
أنه يعتريني ، قال : أليس احتساب بالخير فيما أصابك منه ؟ قال : بلى ، قال : ابشر  
برحمة ربك ، وغفران ذنبك ، ثم سأل عن أشياء .

فلما أراد أن ينصرف عنه قال له : جعل الله ما كان من شكواك خطأ لسيئاتك  
فإن المرض لا أجر فيه ، ولكن لا يدع للعبد ذنباً إلا خطئه ، إنما الأجر في القول  
باللسان ، والعمل باليد والرجل ، وإن الله عز وجل يدخل بصدق النية  
والسريرة الصالحة من يشاء من عباده الجنة ثم مضى عليه السلام (١) .

بيان : قال في النهاية فيه أنه انكفاً لونه عام الرامة ، أي تغير عن  
حاله ، ومنه حديث الأنصاري : ما لي أرى لونك متكفئاً ؟ قال : من الجوع .

٣٧ - نهج البلاغة : قال أمير المؤمنين عليه السلام لبعض أصحابه في علّة اعتلها :  
جعل الله ما كان من شكواك خطأ لسيئاتك ، فإن المرض لا أجر فيه ، ولكنه  
يحط السيئات ، ويحتسبها حتّ الأوراق ، وإنما الأجر في القول باللسان ، و  
العمل بالأيدي والأقدام ، وإن الله سبحانه يدخل بصدق النية والسريرة الصالحة  
من يشاء من عباده الجنة .

قال السيد رضي الله عنه : وأقول : صدق عليه السلام إن المرض لا أجر فيه ،  
لأنه من قبيل ما يستحق عليه العوض ، لأنّ العوض يستحق على ما كان في مقابلة  
فعل الله تعالى بالعبد من الآلام والأمراض ، وما يجري مجرى ذلك ، والأجر  
والتواب يستحقان على ما كان في مقابلة فعل العبد ، فبينهما فرق قد بيّنه عليه السلام  
كما يقتضيه علمه الثاقب ورأيه الصائب (٢) .

(١) كتاب صفين ص .

(٢) نهج البلاغة تحت الرقم ٣٢ من قسم الحكم وفي الباب شرح مستوفى للمؤلف

قدس سره على «بنى المتكلمين» راجع ج ٧٢ ص ١٧ - ٢٤ وهكذا ج ٦٧ ص

توضيح : قال الفيروز آبادي " حته فر كه وقره فانحت " و تحت " ، والورق سقطت كانهت و تحتت ، و الشيء حطه .

٣٨- نهج البلاغة : قال عليه السلام : من قصر في العمل ابتلى بالهم ولا حاجة لله

فيمن ليس لله في نفسه وماله نصيب (١) .

بيان : قيل المقصر في العمل لله يكون غالب أحواله متوقفاً على الدنيا مفرطاً في طلبها و جمعها ، و بقدر التوقف عليها يكون شدة الهم في جمعها و تحصيلها ، ثم في ضبطها و الخوف على فواتها .

اقول : الأظهر أن المعنى أن الهموم و الأحزان في الدنيا إنما تعرض لمن قصر فيها في العمل كما قال سبحانه : « ما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم » و إنما لا تعرض تلك لمن لم يكن لله فيه حاجة أي لم يكن مستحقاً للطفه تعالى و رحمته .

٣٩- كنز الكراچكى : عن محمد بن أحمد بن شاذان ، عن أبيه ، عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن محمد بن زياد ، عن المفضل بن عمر ، عن يونس بن يعقوب قال : سمعت جعفر بن محمد عليه السلام يقول : ملعون ملعون كل بدن لا يصاب في كل أربعين يوماً ، قلت : ملعون ؟ قال : ملعون ، فلم أرأى عظم ذلك عليّ قال لي : يا يونس إن من البلية الخدشة ، و اللطمة ، و العثرة ، و النكبة ، و القفزة ، و انقطاع الشسع ، و أشباه ذلك ، يا يونس إن المؤمن أكرم على الله تعالى من أن يمر عليه أربعون لا يمحص فيها ذنوبه ، ولو بغم يصيبه لا يدري ما وجهه ، و الله إن أحدكم ليضع الدرهم بين يديه فيزنها فيجدها ناقصة فيغتم بذلك [ثم ينزها] فيجدها سواء فيكون ذلك خطأ لبعض ذنوبه .

ومنه : قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : الحمى تذهب خطايا بني آدم كما يذهب

الكبر خبث الحديد .

وقال الصادق عليه السلام : ساعات الأوجاع يذهب بساعات الخطايا .

وقال عليه السلام : إن العبد إذا مرض فإن في مرضه أوحى الله تعالى إلى كاتب الشمال لا تكتب على عبدي خطيئة مادام في حبسي ووثاقي إلى أن أطلقه ، وأوحى إلى كاتب اليمين أن اجعل أنين عبدي حسنات .

وروي أن نبياً من الأنبياء مرّ برجل قد جهده البلاء ، فقال : يا ربّ أما ترحم هذا ممّا به ؟ فأوحى الله إليه : كيف أرحمه ممّا به أرحمه .

وروي أنّه لما نزلت هذه الآية « ليس بأمانكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءً يجز به » (١) فقال رجل لرسول الله ﷺ : يا رسول الله ! جاءت قاصمة الظهر ، فقال عليه السلام : كلاًّ أما تحزن ، أما تمرض أما يصيبك اللاأواء والهموم ؟ قال : بلى ، قال : فذلك ممّا يجزى به .

إيضاح : : قال في النهاية الكبير ، بالكسر كبير الحداد ، وهو المبنى على الطين ، وقيل الزق الذي ينفخ به النار والمبنى الكور ، وقال : القصم كسر الشيء وإبانته وقال : اللاأواء الشدة وضيق المعيشة .

٥٠ - عدة الداعي : فيما أوحى الله إلى داود عليه السلام : ربّما أمرضت العبد فقلّت صلاته وخدمته ، ولصوته إذا دعاني في كربته أحبّ إليّ من صلاة المصلين .

و منه : عن أبي جعفر عليه السلام : لو يعلم المؤمن ماله في المصائب من الأجر لتمنّى أنّه يقرض بالمقاريض .

وعن النبي ﷺ قال : إذا كان العبد على طريقة من الخير فمرض أو سافر أو عجز عن العمل بكبر ، كتب الله له مثل ما كان يعمل ثم قرأ « فلهم أجر غير ممنون » (٢) .

بيان : المشهور بين المفسرين أنّ المراد بغير ممنون غير المقطوع في الآخرة أو لا يمنّ عليهم بالثواب ، ويظهر من الخبر أنّ المراد به أنّه لا يقطع أجرهم و

(١) النساء ١٢٣ .

(٢) التين : ٦ .

كنايته بعد ترك العمل لعذر من الأعذار .

العدة : عن جابر- رحمه الله- قال : أقبل رجل أصرم أخرس حتى وقف على رسول الله ﷺ فأشار بيده ، فقال رسول الله ﷺ : أعطوه صحيفة حتى يكتب فيها ما يريد فكتب « إنني أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله » فقال رسول الله ﷺ : اكتبوا له كتاباً ينشروه بالجنة ، فأنه ليس من مسلم يفجع بكريمته أو بلسانه أو بسمعه أو برجله أو بیده فيحمد الله على ما أصابه ويحتسب عند الله ذلك إلا نجاه الله من النار ، وأدخله الجنة .

ثم قال رسول الله ﷺ : إن لأهل البلاء في الدنيا لدرجات في الآخرة ما تمال بالأعمال حتى أن الرجل لينتمى أن جسده في الدنيا كان يقرض بالمقاريض ، مما يرى من حسن ثواب الله لأهل البلاء من الموحدين ، فإن الله لا يقبل العمل في غير الاسلام .

و روى أبو الصباح قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ما أصاب المؤمن من بلاء أفيدنب ؟ قال : لا ، ولكن لسمع الله أنينه وشكواه ودعاءه ليكتب له الحسنات ويحط عنه السيئات ، وإن الله ليعتذر إلى عبده المؤمن كما يعتذر الأخ إلى أخيه فيقول : لا وعزتي ما أفقرتك لهوانك عليّ فارفع هذا الغطاء ، فيكشف فينظر في عوضه فيقول : ماضني يا رب ما زويت عني ، وما أحب الله قوماً إلا ابتلاهم ، وإن عظيم الأجر لمع عظيم البلاء .

و إن الله يقول : إن من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح لهم أمر دينهم إلا بالغنى والصحة في البدن ، فأبلوهم به .

و إن من العباد لمن لا يصلح لهم أمر دينهم إلا بالفاقة والمسكنة ، والسقم في أبدانهم فأبلوهم به ، فيصلح لهم أمر دينهم .

و إن الله أخذ ميثاق المؤمن على أن لا يصدق في مقالته ولا ينصر من عدوه . و إن الله إذا أحب عبداً غتّه بالبلاء ، فإذا دعا قال له لبيك عبدي إنني على ما سألت لقادر ، وإن ما أدّخرت لك فهو خير لك .

و إنَّ حواربي عيسى عليه السلام شكوا إليه ما يلقون من الناس فقال إنَّ المؤمنين لا يزالون في الدنيا منغصين .

و عن النبي صلى الله عليه وآله إنَّ في الجنة منازل لا ينالها العباد بأعمالهم ليس لها علاقة من فوقها ، ولا عماد من تحتها ، قيل : يا رسول الله من أهلها ؟ فقال : أهل البلاء والمهموم .

توضيح : قال في النهاية في حديث الدعاء ، و ما زويت عني أي صرفته عني وقبضته ، و الانتصار الانتقام ، و في النهاية : في الحديث : يغتثم الله في العذاب غتاً أي يغمسهم فيه غمساً متتابعاً ، و في القاموس : أنقص الله عليه العيش ونقصه عليه ، فتنقصت معيشته تكدرت .

٥١ - مسكن الفؤاد : قال النبي صلى الله عليه وآله : أشد الناس بلاء الأنبياء ، ثم الأولياء ثم الأمتل فالأمتل ، وقد قال صلى الله عليه وآله : الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر .

٥٢ - اعلام الدين : للدِّيعلمي ، عن محمد بن عثمان ، عن أبي ذر ، عن النبي صلى الله عليه وآله على وآله قال : ما اختلج عرق ولا عثرت قدم إلا بما قدّمت أيديكم وما يغفو الله عنه أكثر .

و روي عن بعضهم قال : شكوت إلى الصادق عليه السلام ما ألقى من الضيق والهم : فقال : ما ذنبى ؟ أنتم اخترتم هذا ، إنّه لما عرض الله عليكم ميثاق الدنيا والآخرة اخترتم الآخرة على الدنيا ، و اختار الكافر الدنيا على الآخرة ، فأنتم اليوم تأكلون معهم ، و تشرّبون ، و تنكحون معهم ، وهم غدا إذا استسقوكم الماء و استنعموكم الطعام قلنم لهم : إنَّ الله حرّمهما على الكافرين .

وقال النبي صلى الله عليه وآله : هبط إلى جبرئيل عليه السلام في أحسن صورة ، فقال : يا محمد الحق يقرئك السلام ، و يقول لك إنني أوحيت إلى الدنيا أن تمرّري و تكدّري و تضيقّي و تشدّدي على أوليائي ، حتّى يحبوا القائي ، و تيسّري و تسهلي و تطيبي لأعدائي حتّى يبغضوا لقائي ، فأنني جعلت الدنيا سجنًا لأوليائي ، و جنة لأعدائي .

و قال ﷺ : إن الله ليغذي عبده المؤمن بالبلاء كما تغذي الوالدة ولدها باللبن ، وإن البلاء إلى المؤمن أسرع من السبيل إلى الوهاد ، ومن ركض البراذين ، وإنه إذا نزل بلاء من السماء بدء بالأنبياء ثم بالأوصياء ثم الأمثل فالأمثل .

و إنّه سبحانه يعطي الدنيا لمن يحب ويبغض ، ولا يعطي الآخرة إلا لأهل صفوته ومحبيه .

و إنه يقول سبحانه و تعالى : ليحذر عبدي الذي يستبطيء رزقي أن أغضب فأفتح عليه باباً من الدنيا

و روي أن الله سبحانه إذا لم يكن له في العبد حاجة فتح عليه الدنيا .

و قال النبي ﷺ قال الله تعالى : وعزتي و جلالتي وعظمتي و ارتفاعي ! لولا حياتي من عبدي المؤمن ، لما جعلت له خرقه ليوارى بها جسده ، وإنني إذا أكملت له إيمانه ابتليته بفقر في ماله ، و مرض في بدنه ، فإن هو حرج أضعفت عليه ، وإن هو صبر باهيت به ملائكتي ، وإنني جعلت علياً علماً للإيمان فمن أحبّه واتبعه كان هادياً مهدياً ، و من أبغضه و تركه كان ضالاً مضلاً ، و أنه لا يحبه إلا مؤمن تقى ، ولا يبغضه إلا منافق شقى .

و قال الصادق عليه السلام : أربعة لم تزل منها الأنبياء ولا الأوصياء ولا أتباعهم : الفقر في المال ، و المرض في الجسم ، و كافر يطلب قتلهم ، و منافق يقفو أثرهم .

و قال عليه السلام : لأصحابه لا تمننوا المستحيل ، قالوا : ومن يتمنى المستحيل فقال : أنتم ، أستم تمنون الراحة في الدنيا ؟ قالوا : بلى ، فقال الراحة للمؤمن في الدنيا مستحيلة .

٥٣ - مسكن الفواد : روى عبد الرحمن بن الحجاج قال : ذكر عند

أبي عبد الله عليه السلام البلاء ، و ما يختص الله عز وجل به المؤمنين ، فقال : سئل رسول الله ﷺ من أشد الناس بلاء في الدنيا ؟ فقال : النبيون ثم الأمثل فالأمثل



ويبتلى المؤمن بعد على قدر إيمانه وحسن أعماله ، فمن صحَّ إيمانه وحسن عمله اشتدَّ بلاؤه ، ومن سَخف إيمانه وضعف عمله قلَّ بلاؤه (١).

وروى زيد الشحام ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنَّ عظيم الأجر مع عظيم البلاء ، وما أحبَّ الله قوماً إلاَّ ابتلاهم .

وعن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنَّ الله عزَّ وجلَّ عباداً في الأرض من خالص عباده ، ما ينزل من السماء تحفة إلى الأرض إلاَّ صرفها عنهم إلى غيرهم ، ولا بليّة إلاَّ صرفها إليهم .

وعن الحسين بن علوان عنه عليه السلام أنه قال : إنَّ الله تعالى إذا أحبَّ عبداً غتّه بالبلاء غتاً ، وإنّا أويناكم لنصبح به ونمسي .

وعن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال : إنَّ الله تبارك وتعالى إذا أحبَّ عبداً غتّه بالبلاء غتاً ، وثجّته بالبلاء ثجّتا ، فإذا دعاه قال : لبّيك عبدي ، لئن عجّلت لك ما سألت ، إنسي على ذلك لقادر ، ولكن ادّخرت لك ، فما ادّخرت لك خير لك .

وعن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : إنّما يبتلى المؤمن في الدنيا على قدر دينه ، أو قال على حسب دينه .

وعن ناجية قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام إنَّ المغيرة يقول : إنَّ الله لا يبتلى المؤمن بالجذام ولا بالبرص ، ولا بكذا ولا بكذا ، فقال : إن كان لغافلاً عن مؤمن آل يس إنّه كان مكنعاً ثمَّ ردَّ أصابعه ، فقال كأنّي أنظر إلى تكنيعه ، أتاهم فأنذرهم ثمَّ عاد إليهم من الغد فقتلوه ، ثمَّ قال : إنّ المؤمن يبتلى بكلِّ بليّة ، ويموت بكلِّ مينة ، إلاَّ أنّه لا يقتل نفسه .

وعن عبد الله بن أبي يعفور قال : شكوت إلى أبي عبد الله عليه السلام ما ألقى من الأوجاع وكان مسقماً ، فقال لي : يا عبد الله ، لو يعلم المؤمن ماله من الأجر في المصائب لتمنّى أن يقرض بالمقاريض .

(١) أخرج هذه الأحاديث مسنداً عن الكافي تراها في ج ٦٧ باب شدة ابتلاء المؤمن

وعلمته وفضل البلاء ، مع شرح مستوفى ، من أرادها فليراجع .

وعن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن أهل الله لم يزالوا في شدة أما إن ذلك إلى مدة قليلة ، و عافية طويلة .

وعن حران ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله عز وجل ليتعاهد المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الرجل أهله بالهدية ، و يحمي الدنيا كما يحمي الطبيب المريض .

وعن أبي عبد الله عليه السلام قال : دعى النبي ﷺ إلى طعام فلمّا دخل إلى منزل الرجل نظر إلى دجاجة فوق حائط قد باضت فوقعت البيضة على وتد في حائط فثبتت عليه ولم تسقط ولم تنكسر ، فتمعّب النبي ﷺ منها ، فقال له الرجل جل أعجبت من هذه البيضة ؟ فوالذي بعمّك بالحق مارزمت شيئاً قط ، فنهض رسول الله ﷺ ولم يأكل من طعامه شيئاً وقال : من لم يرزء فما لله فيه من حاجة .

توضيح : قال في القاموس السخف رقة العقل وغيره ، وسخف ككرم ، و ثوب سخيف قليل الغزل ، قوله عليه السلام وثجّه ، قال في القاموس ثجّ الماء سال ، وأثجّه أساله .

اقول : يحتمل أن يكون فيه حذف وإيصال ، والباء زائدة أي ثجّ عليه بالبلاء ، أو يكون تسييله كناية عن شدة ألمه و حزنه ، كأنه يذوب من البلاء و يسيل ، أو عن توجهه إلى جناب الحق تعالى للدعاء والنضر لدفعه .  
و في القاموس كنع كمنع كنوعاً تقبض وانضم ، وأصابه ضربها فأبيسها ، و كفرح يبس وتشنج و كمعظم ومحمل المققع اليد أو الملقطوعها ، و كننح يده أشلمها والمسقّام بالكسر الكثير السقم ، وفي القاموس تعبده وتعاهده تفقده وأحدث العهد به ، وقال : حبى المريض ما يضره منه إياه .

٥٤- اعلام الدين : قال النبي ﷺ : إن المرض ينقّي الجسد من الذنوب كما يذهب الكبر خبث الحديد ، وإذا مرض الصبي كان مرضه كفارة لو ألبس .

وعن الحسن بن علي بن فضال ، عن زرارة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : في قضاء الله المؤمنين كل خير ، وقال عليه السلام لا يقضي الله تعالى قضاء للمسلم إلا كان

خيراً له ، ولو قطع قطعة قطعة كان خيراً له ، وإن ملك مشارق الأرض ومغاربها كان خيراً له .

وقال عليه السلام : لو يعلم المؤمن ماله في المصائب من الأجر ، لتمنّى أن يقرض بالمقاريض .

وقال الحسن عليه السلام : والله للبلاء والفقر والقنل أسرع إلى من أحببنا من ركض البراذين ، ومن السيل إلى ضميره وهو منتهاء .

وقال أبو عبد الله عليه السلام : إنّ فيما أوحى الله إلى موسى عليه السلام : ما خلقت خلقاً أحبّ إلىّ من عبدي المؤمن ، فأنّى إنّمّا ابتليته لما هو خير له ، وأعطيته لما هو خير له ، وأعاقبه لما هو خير له ، وأروّعه لما هو خير له ، وأنا أعلم بما يصلح عليه عبدي ، فليصبر على بلائي ، وليرض بقضائي ، وليشكر نعمائي أكتبه في الصدّيقين عندي ، إذا عمل برضاي وأطاعني .

وقال أبو جعفر عليه السلام : إنّ الله تبارك وتعالى إذا كان من أمره أن يكرم عبداً وله عنده ذنب ابتلاء بالسقم ، فإن لم يفعل فبالحاجة ، فإن لم يفعل شدّد عليه عند الموت ، وإذا كان من أمره أن يهين عبداً وله عنده حسنة أصحّ بدنه ، فإن لم يفعل وسّع عليه في معيشته ، فإن لم يفعل هوّن عليه الموت .

٥٥ - جامع الاخبار : عن أمير المؤمنين عليه السلام : قال إنّ البلاء للظالم أدب ، و للمؤمن امتحان ، وللأنبياء درجة ، وللأولياء كرامة (١) .

وعن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ الله تبارك وتعالى ليتعاهد المؤمن بالبلاء إمّا بمرض في جسده أو بمصيبة في أهل أو مال ، أو مصيبة من مصائب الدنيا ، ليأجره عليها (٣) .

وقال عليه السلام : ما من مؤمن إلّا وهو يذكّر في كلّ أربعين يوماً ببلاء ، إمّا

(١) جامع الاخبار ص ١٣٢ .

(٢) جامع الاخبار ص ١٣٣ .

في ماله ، أوفى ولده ، أوفى نفسه ، فيؤجر عليه أوهم لا يدري من أين هو (١) ؟  
وقال ﷺ : إنّه ليكون للعبد منزلة عند الله فما ينالها إلاّ باحدى خصلتين :  
إمّا بذهاب ماله أو بليّة في جسده (٢) .

وعنه ﷺ قال : إنّ في الجنّة امنزلة لا يبلغها العبد إلاّ ببلاء في جسده (٣) .  
وعن أبي جعفر ﷺ قال : خرج موسى ﷺ فمرّ برجل من بني إسرائيل  
فذهب به حتّى خرج إلى الظهر ، فقال له : اجلس ، حتّى أجيئك ، وخطّ عليه  
خطّة ، ثمّ رفع رأسه إلى السماء فقال : إني أستودعك صاحبي وأنت خير مستودع ،  
ثمّ مضى ، فناداه الله بما أحبّ أن يناجيه ، ثمّ انصرف نحو صاحبه ، فاذا أسد قد  
وثب عليه فشقّ بطنه ، و فرث لحمه ، وشرب دمه ، قلت : وما فرث اللحم ؟ قال :  
قطع أوصاله ، فرفع موسى ﷺ رأسه فقال : يا ربّ استودعك وأنت خير مستودع  
فسلّطت عليه شرّ كلابك ، فشقّ بطنه ، وفرث لحمه ، وشرب دمه ؟ فقيل يا موسى إنّ صاحبك  
كانت له منزلة في الجنّة ، لم يكن يبلغها إلاّ بما صنعت به ، انظر ! وكشف له الغطاء  
فنظر موسى ﷺ فاذا منزل شريف ، فقال ربّ رخصت (٤) .

بيان : قال الجوهري : فرثت كبده أفرثها فرثاً وفرثتها تقرئاً إذا ضربته وهو  
حيّ فانقرثت كبده أي انتثرت و أفرثت الكرش إذا شققته وألقيت ما فيها .

**٥٦ الجامع :** عن الكاظم ﷺ قال : لن تكونوا مؤمنين حتّى تعدّوا البلاء  
نعمة ، والرّخاء مصيبة ، وذلك أنّ الصّبر عند البلاء أعظم من الغفلة عند الرّخاء .  
وعن أبي الجارود ، عن أبي جعفر ، عن آبائه ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ :  
إنّ المؤمن إذا قارف الذنوب ابتلى بها بالفقر ، فإن كان في ذلك كفارة لذنوبه ،  
وإلاّ ابتلى بالمرض ، فإن كان ذلك كفارة لذنوبه وإلاّ ابتلى بالخوف من السلطان  
يطلبه ، فإن كان ذلك كفارة لذنوبه وإلاّ ضيق عليه عند خروج نفسه ، حتّى يلقى

الله حين يلقاه وماله من ذنب يدّعيه عليه، فيأمر به إلى الجنة، وإن الكافر والمنافق ليهون عليهما خروج أنفسهما حتى يلقيان الله حين يلقياه وماله ما عنده من حسنة يدّعيانها عليه فيأمر بهما إلى النار (١).

**٥٧- مكارم الاخلاق :** عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أما إنه ليس من عرق يضرب ، ولا نكبة ولا صداع ولا مرض إلا بذنب ، وذلك قوله عز وجل " في كتابه وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير " (٢) ثم قال : وما يعفو الله أكثر مما يؤاخذ به (٣).

وعن الباقر عليه السلام قال : سهر ليلة من مرض أفضل من عبادة سنة (٤) .  
وعن أبي جعفر عليه السلام قال : حمى ليلة من مرض تعدل عبادة سنة ، وحمى ليلتين تعدل عبادة سنتين ، وحمى ثلاث تعدل عبادة سبعين سنة ، قال أبو حمزة : قلت : فان لم يبلغ سبعين سنة ؟ قال عليه السلام : فلا يبه وأمه ، قال : قلت : فان لم يبلغا ؟ قال : لقرايته ، قال : قلت : وإن لم يبلغ قرايته ؟ قال عليه السلام : فحجرا به (٥) .  
**بيان :** يمكن أن يقال إن العبادات لما كان أثرها رفع الدرجات ، وتكفير السيئات ، فإذا لم يكن له سيئة بقدر سبعين سنة يكفر به ذنوب أبويه ، أو يكون المراد بقوله يعدل عبادة سبعين سنة قبول عباداته في تلك المدّة ، أو المراد عبادة سبعين سنة من عمره ، وقيل لما كانت العبادات مختلفة بالنظر إلى الأشخاص في الفضل ، فالمراد أنه إذا لم يكن له سبعون سنة فبم تقاس عباداته ؟ فالجواب أنه تقاس البقية بعبادات والديه ولا يخفى بعده .

**٥٨- المكارم :** عن أبي عبد الله عليه السلام قال : صداع ليلة يحط كل خطيئة إلا الكبائر .

(١) جامع الاخبار ص ١٣٤ .

(٢) الشورى : ٣٠ .

(٣) مكارم الاخلاق ص ٤١١ .

(٤-٥) مكارم الاخلاق ص ٤١٢ .

**٥٩- كتاب دلائل الإمامة للمطبري** الامامي<sup>١</sup> باسناده عن علي<sup>٢</sup> بن الحكم ، عن  
 منتهى الحنط ، عن أبي بصير قال : دخلت على أبي جعفر<sup>٣</sup> فقال له : أنتم ورثة  
 رسول الله<sup>٤</sup> قال : نعم ، قلت : ورسول الله<sup>٥</sup> وارث الأنبياء على ما علموا ؟  
 قال : نعم ، قلت : فأنتم تقدرون على أن تحيوا الموتى وتبرؤا الأكمه والأبرص ؟  
 قال : نعم ، بإذن الله ، ثم قال ادن مني يا با محمد فمسح يده على عيني<sup>٦</sup> ووجهي ،  
 فأبصرت الشمس والسماء والأرض والبيوت وكل شيء في الدار ، قال : فقال : تحب<sup>٧</sup>  
 أن تكون على هذا ولك ما للناس ، وعليك ما عليهم يوم القيامة ، أو تعود كما كنت  
 ولك الجنة خالصة ؟ قال : قلت أعود كما كنت ، قال فمسح يده على عيني<sup>٨</sup> فعدت  
 كما كنت (١) .



## ٢

## (( باب ))

\* « آداب المريض وأحكامه و شكواه وصبره وغيرها » \*

١- معاني الاخبار : عن جعفر بن محمد بن مسرور ، عن الحسين بن محمد بن عامر ، عن عمته ، عن أبي عبدالله ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن صالح ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنما الشكوى أن تقول قد ابتليت بمالم يئبل به أحد ، أو تقول لقد أصابني مالم يصب أحداً ، وليس الشكوى أن تقول سهرت البارحة ، وحممت اليوم ، و نحو هذا (١) .

٢- ومنه : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ليست الشكاية أن يقول الرجل مرضت البارحة أو وعكت البارحة ، ولكن الشكاية أن يقول بليت بما لم يئبل به أحد (٢) .

بيان : يحتمل أن يكون هذا تفسيراً للشكاية التي تحبط الأجر ، أو يحمل على الاخبار لغرض ، كاخبار الطبيب إذ الظاهر من بعض الاخبار أن الأفضل أن لا يخبر به أحداً .

٣ - معاني الاخبار : عن الحسين بن أحمد العلوي ، عن محمد بن همام ، عن علي بن الحسين ، عن جعفر بن يحيى الخزاعي ، عن أبيه قال : دخلت مع أبي عبدالله عليه السلام على بعض مواليه يعود فرأيت الرجل يكثر من قول آه ، فقلت له : يا أخي اذكر ربك . واستغث به ، فقال أبو عبدالله عليه السلام : آه اسم من أسماء الله ، فمن قال آه استغاث بالله عز وجل (٣) .

(١) معاني الاخبار ص ١٤٢ .

(٢) معاني الاخبار ص ٢٥٣ .

(٣) معاني الاخبار ص ٣٥٤ .

توحيد الصدوق : عن غير واحد ، عن محمد بن همام مثله (١) .

بيان: يمكن أن يقال لما كان آه إظهاراً للعلّة والحاجة إلى الشفاء ، والافتقار إلى ربّ الأرض والسماء ، فكأنّه يسمّي الله عنده مع أنّه لاستبعاد في ظاهره .

٣ - مجالس الصدوق : عن حمزة العلوي ، عن عبدالعزيز الأبهري ،

عن محمد بن زكريّا الجوهري ، عن شعيب بن واقد ، عن الحسين بن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من مرض يوماً وليلة فلم يشك إلى عواده بعنه الله يوم القيامة مع إبراهيم خليل الرحمن حتى يجوز الصراط كالبرق الالامع (٢) .

٥ - الخصال : عن أبيه ، عن سعد ، عن اليقطيني ، عن القاسم بن يحيى ، عن جده ، عن أبي بصير ومحمد بن مسلم ، عن الصادق عليه السلام عن آبائه عليه السلام عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : اكسروا حرّ الحمى بالبنفسج والماء البارد ، فإنّ حرّها من فيح جهنّم (٣) .

وقال عليه السلام : لا يتداوى المسلم حتى يغلب مرضه صحته (٤) .

وقال عليه السلام : داووا مرضاكم بالصدقة ، وادفعوا أمواج البلاء عنكم بالدعاء قبل ورود البلاء ، فو الذي فلق الحبة و برء النعمة للبلاء أسرع إلى المؤمن من انحدار السيل من أعلا التلعة إلى أسفلها ، ومن ركض البراذين (٥) .

وقال عليه السلام : ذكرنا أهل البيت شفاء من الوبك والاسقام ، ووسواس الريب (٦) .

وقال عليه السلام : من كنتم وجعاً أصابه ثلاثة أيام من الناس وشكا إلى الله عزّ وجلّ كان حقّاً على الله أن يعافيه منه (٧) .

وقال عليه السلام : ما زالت نعمة ولا نضارة عيش إلاّ بذنوب اجتروحوا ، إنّ الله

(١) كتاب التوحيد ص ٢١٨ و ٢١٩ ط مكتبة الصدوق .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢٥٨ . (٣-٤) الخصال ج ٢ ص ١٦٠ .

(٥) الخصال ج ٢ ص ١٦١ .

(٦) الخصال ج ٢ ص ١٦٤ .

(٧) الخصال ج ٢ ص ١٦٦ .



ليس بظلام للعبيد ، ولو أنهم استقبلوا ذلك بالدعاء و الانابة لم تنزل ، ولو أنهم إذا نزلت بهم النقم و زالت عنهم النعم فزعوا إلى الله عزّ وجلّ بصدق من نياتهم ولم يتمنّوا ولم يسرفوا لأصلح لهم كلّ فاسد ، ولردّ عليهم كلّ صالح (١) .

بيان : التلعة ما ارتفع من الأرض ، و ركض الفرس عدوه ، و وسواس الريب الوسواس الشيطانيّة التي تصير سبباً للريب في الدّين و النضارة الحسن و الرونق .

٦ - الخصال و المحاسن : باسنادهما إلى أبي يحيى الواسطيّ عن ذكره أنّه قيل لأبي عبد الله عليه السلام : أترى هذا الخلق كلّهم من النّاس ؟ فقال : ألقى منهم التارك للسّواك ، و ساق الحديث إلى قوله و المتمرّض من غير علّة ، و المتشعث من غير مصيبة . إلى أن قال : وهو كما قال الله عزّ وجلّ : « إن هم إلاّ كالأنعام بل هم أضلّ سبيلاً » (٢) .

٧ - نهج البلاغة : قال أمير المؤمنين عليه السلام : امش بدائك ما مشى بك (٣) . و قال عليه السلام : لا تضطجع ما استطعت القيام مع العلّة (٤) .

بيان : امش بدائك قال ابن ميثم : أي مهمما وجدت سبيلاً إلى الصّبر على أمر من الأمور النازلة بك ، وفيها مشقة عليك فاصبر ، و مثال ذلك من يعرض له مرض ما يمكن أن يحتمله و يدافع الوقت ، فينبغي أن لا يطرح جانبه إلى الأرض و يخلد إلى النوم على الفراش ، بل لا يراجع الأطباء ما لم يضطرّ كما ورد في الخبر ، و لعلّ من ذلك كتمان المرض بل مطلق المصائب مهمما أمكن .

٨ - النهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام في مدح زجل : و كان لا يشكو وجعاً إلاّ

---

(١) الخصال ج ٢ ص ١٦٢ .

(٢) الخصال ج ٢ ص ٣٩ ، المحاسن ص ١١ ، والاية في سورة الاعراف : ١٧٩ .

(٣) نهج البلاغة تحت الرقم ٢٦ من قسم الحكم .

(٤) نهج البلاغة لم نجده .

عند برئه (١) .

بيان : قيل كان يكتمه لئلا يتكلف الناس زيارته والأظهر أنه بعد البرء شكر لاشكائه ، أو يحمل على ما إذا كان على سبيل الشكر .

٩ - أمالي ابن الشيخ : عن أبيه ، عن جماعة ، عن أبي المفضل الشيباني ، عن أحمد بن سعيد بن يزيد ، عن محمد بن سلمة ، عن أحمد بن القاسم بن بهرام ، عن أبيه ، عن جعفر بن محمد عليه السلام قال : إذا اشتكى العبد ثم عوفي فلم يحدث خيراً ولم يكف عن سوء لقيت الملائكة بعضها بعضاً يعني حفظه ، فقالت : إن فلاناً داوينا فلم ينفعه الدواء (٢) .

١٠ - ثواب الاعمال : عن الحسين بن أحمد ، عن أبيه ، عن محمد بن أحمد عن يوسف بن إسماعيل باسناد له قال : إن المؤمن إذا حم حمى واحدة تناثرت الذنوب منه كورق الشجر ، فان صار على فراشه فأنيته تسبيح ، وصياحه تهليل ، وتقلبه على فراشه كمن يضرب بسيفه في سبيل الله ، فان أقبل يعبد الله بين إخوانه وأصحابه كان مغفوراً له ، فطوبى له إن تاب ، وويل له إن عاد ، والعافية أحب إلينا (٣) .

١١ - ومنه : عن محمد بن الحسن ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن العباس ابن معروف ، عن الحسن بن علي بن فضال ، عن ظريف بن ناصح ، عن أبي عبد الرحمن ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : من اشتكى ليلة فقبلها بقبولها وأدّى إلى الله شكرها كانت له كفارة ستين سنة ، قال : قلت : وما قبلها بقبولها؟ قال : صبر على ما كان فيها (٤) .

(١) نهج البلاغة تحت الرقم ٢٨٩ من قسم الحكم و صدره : كان لى فيما مضى أخ

فى الله الخ .

(٢) أمالى الطوسى ج ٢ ص ١٣١ .

(٣) ثواب الاعمال : ١٧٤ .

(٤) ثواب الاعمال ص ١٧٥ .

١٢ - مجالس الصدوق : عن أبيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الحسن ابن محبوب ، عن عبدالله بن سنان ، عن محمد بن المنكدر قال : مرض عون بن عبدالله ابن مسعود فأتيته أعوده ، فقال : أفلا أحدٌك يحدث عن عبدالله بن مسعود ؟ قلت : بلى ، قال : قال عبدالله : بينما نحن عند رسول الله ﷺ إذ تبسم فقلت له : مالك يا رسول الله تبسمت ؟ فقال ﷺ : عجبت للمؤمن وجزه من السقم ، ولو يعلم ماله في السقم من الثواب ، لأحب أن لا يزال سقيماً حتى يلقى ربه عز وجل (١) .

١٣ - ومنه : عن أبيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن صفوان بن يحيى عن أبي الصباح الكناني ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ من يعرف البلاء يصبر عليه ، ومن لا يعرف ينكره (٢) .

١٤ - طب الائمة : عن الوشاء ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أيما رجل اشتكى فصبر واحتسب ، كتب الله له من الأجر أجر ألف شهيد (٣) .

١٥ - المعاسن : عن محمد بن علي ، عن عبدالرحمن بن محمد الأسدي ، عن حريب الغزال ، عن صدقة القنات ، عن الحسن البصري ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ألا أخبركم بخمس خصال هي من البر ، والبر يدعو إلى الجنة ؟ قلت : بلى ، قال : إخفاء المصيبة وكنمانها ، الحديث (٤) .

١٦ - الخصال : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن سهل بن زياد ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من ظهرت صحته على سقمه

(١) أمالي الصدوق ص ٣٠٠ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢٩٢ .

(٣) طب الائمة : ١٧

(٤) المعاسن ص ٩ .

فيعالج نفسه بشيء فمات فأننا إلى الله منه بريء (١) .

١٧ - العلل : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن بكر ابن صالح الجعفري قال : سمعت أبا الحسن موسى بن جعفر عليه السلام يقول : ادفعوا معـالـجة الأطباء ما اندفع الداء عنكم ، فإنه بمنزلة البناء : قليله يجر إلى كثيره (٢) .

١٨ - كتاب الاخوان : للصدوق باسناده ، عن الحسن بن راشد قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : يا حسن إذا نزلت بك نازلة فلا تشكها إلى أحد من أهل الخلاف ، و لكن اذكرها لبعض إخوانك ، فإنك لن تعدم خصلة من خصال أربع : إما كفاية و إما معونة بجاء أودعوة تستجاب أو مشورة برأي (٣) .

١٩ - معاني الاخبار : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد عن إسماعيل بن إبراهيم ، عن أبي معاوية قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : من شكى إلى مؤمن فقد شكى إلى الله عز وجل ومن شكى إلى معارف فقد شكى الله عز وجل (٤) .

٢٠ - قرب الاسناد : عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : من شكى إلى أخيه فقد شكى إلى الله ، و من شكى إلى غير أخيه فقد شكى الله قال : و معنى ذلك أخوه في دينه (٥) .

٢١ - الغصـال : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى ، عن سهل بن زياد ، عن الحسن بن الحسين اللؤلؤي ، عن محمد بن سنان ، عن زيد الشحام ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن عظيم البلاء يكافىء به عظيم الجزاء

(١) الغصـال ج ١ ص ١٥ .

(٢) هلال الشرايع ج ٢ ص ١٥١ و ١٥٠ .

(٣) كتاب الاخوان ص ٣٣ .

(٤) معاني الاخبار ص ٥٠٧ .

(٥) قرب الاسناد ص ٥٢ .

فاذا أحبَّ الله عبداً ابتلاه ببغيم البلاء ، فمن رضي فله عند الله الرضا ، ومن سخط بالبلاء فله السخط (١) .

بيان : قوله ﷺ : « فله عند الله الرضا » أي ثوابه أو رضي الله عنه ، و كذا السخط .

٢٢ - مجالس المفيد : عن الحسن بن حمزة العلوي ، عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن بكر بن صالح عن الحسن بن علي ، عن عبد الله بن إبراهيم ، عن أبي عبد الله الصادق جعفر بن محمد عليه السلام ، عن أبيه ، عن جدّه قال : قال رسول الله ﷺ : أربعة من كنوز البر : كتمان الحاجة ، و كتمان الصدقة ، و كتمان المرض ، و كتمان المصيبة (٢) .

٢٣ - دعوات الراوندي : قال النبي ﷺ : أربع من كنوز الجنة : كتمان الفاقة ، و كتمان الصدقة ، و كتمان المصيبة ، و كتمان الوجع .

وقال ﷺ : من كنوز البر كتمان المصائب ، و الأمراض ، و الصدقة .

و قال النبي ﷺ : يقول الله عز وجل "أيما عبد من عبيدي مؤمن ابتليته ببلاء على فراشه ، فلم يشك إلى عواده ، أبدلته لحماً خيراً من لحمه ، و دماً خيراً من دمه ، فان قبضته فإلى رحمتي ، و إن عافيته عافيته و ليس له ذنب ، فقل : يا رسول الله ما لحم خير من لحمه ؟ قال : لحم لم يذنب ، و دم خير من دمه دم لم يذنب .

بيان : لعل المعنى أنه تعالى يرفع حكم الذنب واستحقاق العقوبة عنه كما ورد في الأخبار كيوم ولدته أمّه .

٢٤ - دعوات الراوندي : عن الباقر ﷺ قال : قال علي بن الحسين عليهما السلام مرضت مرضاً شديداً فقال لي أبي ﷺ : ما تشتهي ؟ فقلت أشتهي أن أكون ممسكاً لا أقترح على الله ربّي ما يدبره لي ، فقال لي : أحسنت ، ضاهيت إبراهيم الخليل صلوات

(١) الخصال ج ١ ص ١٢ .

(٢) أمالي المفيد ص ١٢ .

الله عليه ، حيث قال جبرئيل عليه السلام هل من حاجة ؟ فقال : لا أفترح على ربّي ، بل حسبي الله و نعم الوكيل .

بيان : يحتمل اختصاصه بهم و يحتمل التخيير بينه و بين الدُّعاء مطلقاً ، و يمكن اختلاف الحكم باختلاف الأحوال ، وبالجمله لابدّ من جمع بينه وبين أخبار الحثّ على الدُّعاء وهي أكثر وأشهر ، وفي الخبر ما يؤيد الأوّل .

**٢٥ - الدعوات :** قال الصادق عليه السلام : مرض أمير المؤمنين عليه السلام فعاده قوم فقالوا له : كيف أصبحت يا أمير المؤمنين ؟ فقال : أصبحت بشر\* . فقالوا له : سبحان الله هذا كلام مثلك ؟ فقال : يقول الله تعالى : « و نبلوكم بالخير و الشر فتنة و إلباساً ترجعون » (١) فالخير الصحة و الغنا ، والشرّ المرض و الفقر ، ابتلاء و اختباراً . و دخل بعض علماء الاسلام على الفضل بن يحيى و قد حمّ و عنده بخيشوع المتطبّب ، فقال له : ينبغي لمن حمّ يوماً أو ليلة أن يحتمى سنة ، فقال العالم : صدق الرجل فيما يقول ، فقال له الفضل سرعان ما صدّقته ، قال : إنني لا أصدّقه ولكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله قال : حمّى يوم كفارة سنة ، فلولاً أنّه يبقى تأثيرها في البدن سنة لما صارت كفارة ذنوب سنة . وإنّما قال الفضل ذلك لأنّ العلماء في ذلك كانوا يلوّمون الخلفاء و الوزراء في تعظيمهم النصارى للمتطبّب .

و قال النبي صلى الله عليه وآله يقول الله عزّ وجلّ إذا وجّهت إلى عبد من عبدي مصيبة في بدنه أو ماله أو ولده ، ثمّ استقبل ذلك بصبر جميل ، استحييت منه يوم القيامة أن أنصب له ميزاناً أو أنشر له ديواناً .

و من دعاء العليل : اللهمّ اجعل الموت خيراً غائب ننظره ، و القبر خيراً منزل نعره ، واجعل ما بعده خيراً لنا منه ، اللهمّ أصلحني قبل الموت ، و ارحمني عند الموت ، و اغفر لي بعد الموت .

و قال الصادق عليه السلام : يستحبّ للمريض أن يعطي السائل بيده ، ويأمر السائل أن يدعوه له .

و قيل لأبي الدرداء في علة : ما تشككي ؟ قال : ذنوبي ، قيل : فما تشتهي ؟ قال : الجنة ، قيل : أندعوك طبيباً ؟ قال : الطبيب أمرضني .  
وعن ابن عباس أن امرأة أيوب قالت له يوماً : لودعوت الله أن يشفيك ؟ فقال : ويحك كُنَّا في النعماء سبعين عاماً فهلّمْ نصبر في الضراء مثلها ، فلم يمكث بعد ذلك إلا يسيراً حتى عوفي .

و قال ابن المبارك : قلت لمجوسي : ألا تؤمن ؟ قال : إن في المؤمنين أربع خصال لا أحبهن ، يقولون بالقول ولا يأتون بالعمل ، قلت : وما هي ؟ قال : يقولون جميعاً إن فقراء أمة محمد يدخلون الجنة قبل الأغنياء بخمسين مائة عام ، و ما أرى أحداً منهم يطلب الفقر ، و لكن يفر منه ، و يقولون إن المريض يكفر عنه الخطايا ، و ما أرى أحداً يطلب المرض ، و لكن يشكو و يفر منه ، و يزعمون أن الله رازق العباد ولا يستريحون بالليل و النهار من طلب الرزق ، و يزعمون أن الموت حقٌ و عدل ، و إن مات أحد منهم يبلغ صياحهم السماء .  
و روي أن مناظرة هذا المجوسي كانت مع أبي عبد الله عليه السلام وأنه توفي على الإسلام على يديه .

و قال النبي ﷺ : عجبت للمؤمن وجزعه من السقم ، ولو علم ماله في السقم لأحب أن لا يزال سقيماً حتى يلقي ربه عز وجل .  
و قال ﷺ : وجدنا خير عيشنا الصبر .

٢٤ - مسكن الفؤاد : روي في الاسرائيليات أن عابداً عبد الله تعالى دهرأ طويلاً فرأى في المنام فلانة رفيقتك في الجنة ، فسأل عنها و استضافها ثلاثاً لينظر إلى عملها ، فكان يبيت قائماً ، و تبيت نائمة ، و يظل صائماً ، و تظل مفطرة ، فقال لها : أمالك عمل غير ما رأيت ؟ قالت : ما هو و الله غير ما رأيت ، و لا أعرف غيره ، فلم يزل يقول : تذكري ! حتى قالت خصلة واحدة ، هي إن كنت في شدة لم أتمن أن أكون في رخاء ، و إن كنت في مرض لم أتمن أن أكون في صحة ، و إن كنت في الشمس لم أتمن أن أكون في الظل .

فوضع العابد يديه على رأسه وقال : هذه خصيلة ؟ ! هذه والله خصلة عجيبة تعجز عنها العباد .

٢٧ - أعلام الدين : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الشياطين أكثر على المؤمنين من الزنا بغير على اللحم ، وما منكم من عبد ابتلاه الله بمكروه فصبر إلا كتب الله له أجر ألف شهيد .

٢٨ - جامع الاخبار : قال الباقر عليه السلام يا بني من كنتم بلاء ابتلي به من الناس وشكى إلى الله عز وجل كان حقاً على الله أن يعافيه من ذلك البلاء .

٢٩ - دعائم الاسلام : عن النبي صلى الله عليه وآله قال : يكتب أنين المريض حسنات ما صبر ، فان جزع كتب له عفواً وأجر له (١) .

و عن علي صلوات الله عليه قال : المريض في سجن الله ما لم يشك إلى عواده تمحى سيئاته ، و أيما مؤمن مات مريضاً مات شهيداً و كل مؤمن شهيد ، و كل مؤمنة حوراء ، وأي مينة مات بها المؤمن فهو شهيد ، و تلا قول الله جل ذكره و الذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون و الشهداء عند ربهم (٢) .

٣٠ - مكارم الاخلاق : كان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا رأى من جسمه بشرة عاذ بالله و استكان له و جأر إليه ، فيقال له : يا رسول الله صلى الله عليه وآله ما هو ببأس ، فيقول إن الله إذا أراد أن يعظم صغيراً عظّم ، وإذا أراد أن يصغر عظيمًا صغر (٣) .

و عنه صلى الله عليه وآله قال : إثنان عليان : صحيح محتّم و عليل مخلّط (٤) .

و قال صلى الله عليه وآله : تجنب الدواء ما احتمل بدئك الداء ، فاذا لم يحتمل الداء فالدواء (٥) .

و عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن نبياً من الأنبياء مرض ، فقال : لا أتناوى

(١) دعائم الاسلام ص ٢١٧ .

(٢) المصدر نفسه و الآية في سورة الحديد : ١٩ .

(٣) مكارم الاخلاق ص ٤١١ .

(٤-٥) مكارم الاخلاق ص ٤١٦ .



حتى يكون الذي أمرضني هو يشفيني، فأوحى الله عز وجل لا أشفيك حتى تتداوى فان الشفاء مني (١).

وعن الرضا عليه السلام أنه قال : لو أن الناس قصرُوا في الطعام لاستقامت أبدانهم (٢).

وعن أبي عبد الله عليه السلام قال : ليس الحمية من الشيء تركه إنما الحمية من الشيء الإقلال منه (٣).

وعن العالم عليه السلام قال : الحمية رأس الدواء ، والمعدة بيت الداء ، وعود بدأ ما تعود (٤).

و روي عن العالم عليه السلام أنه قال : لكل داء دواء فسئل عن ذلك ، فقال : لكل داء دواء ، فإذا ألهم المريض الدعاء فقد أذن الله في شفاؤه (٥).

#### دعاء المريض لنفسه

يستحب للمريض أن يقول ويكرره : لا إله إلا الله يحيي ويميت وهي حي لا يموت سبحان الله رب العباد والبلاد ، والحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه على كل حال ، والله أكبر كبيراً كبرياء ربنا و جلاله و قدرته بكل مكان اللهم إن كنت أمرضني لقبض روعي في مرضي هذا فاجعل روعي في أرواح من سبقت له منك الحسنی ، و باعدني من النار كما باعدت أولياءك الذين سبقت لهم منك الحسنی (٦).

**أقول :** سيأتي أخبار الأدعية في كتاب الدعاء ، ومضت أخبار الأدوية في كتاب السماء والعالم .

---

(١) مكارم الاخلاق ص ٤١٧ : و بعده : و الدواء مني فعمل يتداوى فأتى الشفاء .

(٢) مكارم الاخلاق ص ٤١٧ .

(٣) مكارم الاخلاق ص ٤٤٦ .

(٤) مكارم الاخلاق ص ٢٢٧ .

## ٣

## (( باب ))

﴿ ( نادر في الطاعون و الفرار منه و ممن ) ﴾

﴿ ( ابتلى به وموت الفجأة ) ﴾

١ - دعوات الراوندى : سئل زين العابدين عليه السلام عن الطاعون أنبرء ممن يلحقه فإنه معذب ؟ فقال عليه السلام : إن كان عاصياً فابره منه طعن أم لم يطعن ، وإن كان لله عز وجل مطيعاً فإن الطاعون ممّا يمحّص به ذنوبه . إن الله عز وجل عذب به قوماً ويرحم به آخرين ، واسعة قدرته لما يشاء ، ألا ترون أنه جعل الشمس ضياء لعباده ، و منضجاً لثمارهم ، و مبلّغاً لأقواتهم ، و قد يعذب بها قوماً ينيلهم بحرّها يوم القيامة بذنوبهم ، وفي الدنيا بسوء أعمالهم .

وقال النبي صلى الله عليه وآله : موت الفجأة رحمة للمؤمنين ، و عذاب للكافرين .

أقول : قد مرّت أخبار الفرار من الطاعون في كتاب العدل و المعاد (١).

## (( باب ))

❦ « ( ثواب عيادة المريض و آدابها و فضل السعي ) » \*

\* « ( فى حاجته و كيفية معايشة أصحاب البلاء ) » \*

١ - قرب الاسناد : عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه أن علياً عليه السلام قال : إن أعظم العوادر أجراً عند الله لمن إذا عاد أخاه المؤمن خفف الجلوس ، إلا أن يكون المريض يحب ذلك ويريده ويسأله ذلك .

و قال : إن من تمام العيادة أن يضع العايد إحدى يديه على الأخرى أو على جبهته .

و قال : قال رسول الله ﷺ : من عاد مريضاً نادى مناد من السماء باسمه : يا فلان طبت وطاب ممشاك تبوأ من الجنة منزلاً (١) .

بيان : يحتمل أن يكون وضع اليد على اليد ، و على الجبهة لانهما الحزن والتأسف على مرضه ، كما هو الشايع فلا يبعد أن يكون ذكرهما على المثال ، والممشى مصدر ميمى بمعنى المشى .

٢ - قرب الاسناد : بالاسناد المتقدم ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام قال : أمر رسول الله ﷺ بسبع : أمرهم بعيادة المرضى ، و إتباع الجنائز ، و إبراز القسم ، و تسميت العاطس ، و نصر المظلوم ، و إفشاء السلام ، و إجابة الداعي (٢) .

(١) قرب الاسناد ص ١٠ و ١١ ط نجف .

(٢) قرب الاسناد ص ٤٨ ط نجف و ٣٤ ط حجر .

٣ - **الخصال** : بإسناده ، عن البراء بن عازب قال : أمرنا رسول الله ﷺ باتباع الجنائز ، و عيادة المريض الخبر (١) .

٤ - **ومنه** : بإسناده ، عن أنس بن محمد ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه **عليهم السلام** قال : قال رسول الله ﷺ في وصيته لعلي **عليه السلام** : يا علي ! ليس على النساء جمعة ولا جماعة ، و لا أذان ، و لا إقامة ، و لا عيادة مريض ، و لا إلتباع جنازة ، و لا تقيم عند قبر الخبر (٢) .

٥ - **ومنه** : عن أحمد بن الحسن القطان ، عن الحسن بن علي **السكري** عن محمد بن زكريا البصري ، عن جعفر بن محمد بن عمارة ، عن أبيه ، عن جابر الجعفي ، عن أبي جعفر **عليه السلام** قال : ليس على النساء أذان ، و لا إقامة ، و لا جمعة و لا جماعة ، و لا عيادة المريض ، و لا إلتباع الجنائز (٣) .

٦ - **مجالس ابن الشيخ** : عن أبيه ، عن المفيد ، عن محمد بن الحسين الحلال عن الحسن بن الحسين الأنصاري ، عن زفر بن سليمان ، عن أشرس الخراساني عن أيوب السجستاني ، عن أبي قلابة قال : قال رسول الله ﷺ : من عاد مريضاً فإنه يخوض في الرحمة ، و أوماً رسول الله ﷺ إلى حقويه ، فإذا جلس عند المريض غمرته الرحمة (٤) .

٨ - **ومنه** : عن أبيه ، عن حمويه بن علي **البصري** ، عن محمد بن بكر ، عن الفضل بن حباب ، عن محمد بن كثير ، عن شعبة ، عن الحكم بن عبد الله بن نافع أن أبا موسى عاد الحسن بن علي **عليه السلام** فقال الحسن **عليه السلام** : أعائداً جئت أوزائراً؟ فقال : عائداً ، فقال : ما من رجل يعود مريضاً ممسياً إلا خرج معه سبعون ألف

(١) الخصال ج ٢ ص ١ .

(٢) الخصال ج ٢ ص ٩٧ .

(٣) الخصال ج ٢ ص ١٤١ .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٨٥ .

ملك يستغفرون له حتى يصبح ، وكان له خريف في الجنة (١) .

بيان : روى الحسين بن مسعود القراء في شرح السنة باسناده عن ثوبة ، عن أبيه ، قال : أخذ علي<sup>عليه السلام</sup> بيدي فـقال : انطلق إلى الحسن بن علي<sup>عليه السلام</sup> نعوذه فوجدنا عنده أبا موسى الأشعري<sup>عليه السلام</sup> قال : يعني علياً لأبي موسى : عائداً جئت أم زائراً فقال : عائداً ، فقال علي<sup>عليه السلام</sup> : فأنشئ سمعت النبي<sup>صلى الله عليه وآله</sup> يقول : مامن مسلم يعود مسلماً غدوة إلا صلى عليه سبعون ألف ملك حتى [ يمسي ولا يعود مساء إلا صلى عليه سبعون ألف ملك حتى ] يصبح ، وكان له خريف في الجنة ، ثم قال : هذا حديث حسن ، وقد روي عن علي<sup>عليه السلام</sup> عليه السلام من غير وجه .

و قال في النهاية : في الحديث عائداً المريض على مخاريف الجنة حتى يرجع المخاريف جمع مخرف بالفتح ، وهو الحائط من النخل أي أن العائد فيما يحوزه من الثواب كأنه على نخل الجنة يخترق ثمارها ، وقيل : المخاريف جمع مخرفة وهي سكة بين صفتين من نخل ، يخترق من أيهما شاء أي يجتني ، وقيل : المخرفة الطريق ، أي أنه على طريق يؤد به إلى الجنة ، وفي حديث آخر عائداً المريض في خرافة الجنة [ أي في اجتناء ثمرها يقال : خرفت النخلة أخرفها خرافاً و خرافاً ، وفي حديث آخر عائد المريض على خرفة الجنة ، [ (٢) الخرفة بالضم اسمها يخترق من النخل حين يدرك ، وفي حديث آخر : عائداً المريض له خريف في الجنة أي مخترق من ثمرها ، فاعيل بمعنى مفعول انتهى .

و فسر الخريف في أخبارنا بمعنى آخر ، وهو ما رواه الكليني<sup>(٣)</sup> عن محمد ابن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي حمزة عن أبي جعفر<sup>عليه السلام</sup> قال : أيما مؤمن عاد مؤمناً خاض الرحمة خوفاً ، فاد جلس عمرته الرحمة ، فإذا انصرف وكل الله به سبعين ألف ملك يستغفرون له ويترحمون

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٧ .

(٢) زيادة من النهاية .

(٣) الكافي ج ٣ ص ١٢٠ .

عليه ، ويقولون طبت و طابت لك الجنة إلى تلك الساعة من غد ، وكان له يا أبا حمزة خريف في الجنة ، قلت : ما الخريف جعلت فداك ؟ قال : زاوية في الجنة يسير الراكب فيها أربعين عاماً .

٨ - مجالس ابن الشيخ : عن أبيه ، عن جماعة ، عن أبي المفضل الشيباني عن أحمد بن إسحاق بن بهلول ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن أبي شيبة ، عن أبي إسحاق ، عن العارث الهمداني ، عن عليّ عليه السلام قال : إنّ للمسلم على أخيه المسلم من المعروف سنّاً : يسلم عليه إذا لقيه ، ويعوده إذا مرض ، ويشهده إذا مات الخبر (١) .

٩ - مجالس الصدوق : عن حمزة العلوي ، عن عبدالعزيز بن محمد الأبهري ، عن محمد بن زكريّا الجوهري ، عن شعيب بن واقد ، عن الحسين بن زيد عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من سعى لمريض في حاجة ، قضاها أولم يقضها ، خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمّه ، فقال رجل من الأنصار بأبي أنت وأُمّي يا رسول الله فإن كان المريض من أهل بيته أو ليس ذاك أعظم أجراً إذا سعى في حاجة أهل بيته ؟ قال : نعم (٢) .

١٠ - ثواب الاعمال : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد عن منصور ، عن فضيل أبي محمد ، عن أبي عبيدة الحذاء ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من عاد مريضاً في الله لم يسأل المريض للمعايد شيئاً إلاّ استجاب الله له (٣) .

١١ - و منه : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان فيما ناجى به موسى عليه السلام ربّه أن قال : يا رب أعلمني ما بلغ من عيادة المريض من الأجر ؟ قال عزّ وجلّ : أو كُتِلَ به ملكاً يعودوه في قبره

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٤٨ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢٥٩ في حديث المنامي .

(٣) ثواب الاعمال : ١٧٦ .

إلى محشره الحديث (١) .

١٣ - السرائر : من كتاب المشيخة للحسن بن محبوب ، عن أبي ولاد ، عن عبدالله بن سنان قال : سمعنا أبا عبدالله عليه السلام يقول : ينبغي للمريض منكم أن يؤذن لأخوانه بمرضه فيعودوه فيؤجر فيهم و يؤجرون فيه ، قال : فقيل له : نعم هم يؤجرون لمشيهم إليه ، فهو كيف يؤجر فيهم قال : فقال : باكتسابه لهم الحسنات فيؤجر فيهم ، فيكتب له بذلك حسنة ، و ترفع له بذلك عشر درجات ، وتمحى عنه عشر سيئات .

قال : ثم قال أبو عبدالله عليه السلام : و ينبغي لأولياء الميت منكم أن يؤذنوا إخوان الميت بموته ، فيشهدوا جنازته ، و يصلّوا عليه ، و يستغفروا له ، و يكتسب لهم الأجر و يكتسب لميتة الاستغفار و يكتسب هو الأجر فيهم ، وفيما اكتسب لميتة من الاستغفار (٢) .

بيان : لفظة « في » في المواضع المسببة : و في الكافي (٣) فيكتب له بذلك عشر حسنات .

١٣ - طب الائمة : عن محمد بن خلف ، عن الوشاء ، عن الرضا عليه السلام قال : إذا مرض أحدكم فليأذن للناس يدخلون عليه ، فإنه ليس من أحد إلا وله دعوة مستجابة ، ثم قال عليه السلام : أتدري من الناس ؟ قلت : أمة محمد عليه السلام قال : الناس هم شيعةنا (٤) .

١٤ - ثواب الاعمال : عن محمد بن موسى بن المنوكل ، عن محمد بن جعفر عن موسى بن عمران باسناده ، عن أبي هريرة وابن عباس قال قال رسول الله ﷺ : و من عاد مريضاً فله بكل خطوة خطاها حتى يرجع إلى منزله سبعون ألف ألف

(١) ثواب الاعمال ص ١٧٦ .

(٢) السرائر : ٤٧٤ .

(٣) الكافي ج ٣ ص ١١٧ .

(٤) طب الائمة ص ١٦ .

حسنة ، ويمحوا عنه سبعون ألف سيئة ، و يرفع له سبعون ألف درجة ، و وكل به سبعون ألف ملك يعودونه في قبره و يستغفرون له إلى يوم القيامة (١) .

اعلام الدين : عنه عليه السلام مراسلاً مثله .

١٥ - منتهى المطلب : عن يعقوب بن يزيد بإسناده ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : عودوا مرضاكم وسلوهم الدعاء ، فإنه يعدل دعاء الملائكة (٢) .

١٦ - اعلام الدين للديلمى : عن الصادق عليه السلام أنه قال لخزيمة : أبلغ مواليك السلام و أوصهم بقوة الله و العمل الصالح ، و أن يعود صحيحهم مريضهم ، وليعد غنيهم على فقيرهم ، و ليحضر حينهم جنازة ميتهم ، و أن يتألفوا في البيوت و يتذاكروا علم الدين ، ففي ذلك حياة أمرنا ، رحم الله من أحيا أمرنا .  
و أعلمهم يا خزيمة أنا لا نغني عنهم من الله شيئاً إلا بالعمل الصالح ، و أن لا يتنا لا تنال إلا بالورع و الاجتهاد و أن أشد الناس عذاباً يوم القيامة من وصف عدلاً ثم خالفه إلى غيره (٣) .

١٧ - نوادر الراوندى : بإسناده عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من زار أخاً في الله أوعاد مريضاً نادى مناد من السماء : طبت و طاب ممشاك تبوأ من الجنة منزلك (٤) .

١٨ - مجالس الشيخ : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن الحسين العلوي ، عن أبيه الحسين بن إسحاق ، عن أبيه إسحاق بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام ، عن آبائه عليهم السلام ، عن النبي ﷺ قال : يعير الله عز وجل عبداً من عباده يوم القيامة ، فيقول : عبدي ما منعك إذا مرضت أن تعودني ؟ فيقول :

(١) ثواب الاعمال ص ٢٦٠

(٢) المنتهى للامامة ص ٤٢٥ .

(٣) اعلام الدين مخطوط ، و الحديث فى الكافى ج ٢ ص ١٧٥ .

(٤) نوادر الراوندى ص ١١ .



سبحانك سبحانك أنت رب العباد لا تألم ولا تمرض ، فيقول : مرض أخوك المؤمن فلم تعده ، وعزتي وجلالي لو عدته لوجدتني عنده ، ثم لتكفلت بحوائجك ففضيتها لك ، وذلك من كرامة عبدي المؤمن ، وأنا الرحمن الرحيم (١) .

١٩ - ومنه : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن الحسين بن موسى بن خلف عن عبد الرحمن بن خالد ، عن زيد بن حبيب ، عن حماد بن سلمة ، عن ثابت ، عن أبي رافع ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ قال : إن الله تعالى يقول : ابن آدم مرضت فلم تعدني ؟ قال : يا رب كيف أعودك وأنت رب العالمين ؟ قال : مرض فلان عبدي ، فلو عدته لوجدتني عنده ، واستسقيتك فلم تسقني ؟ قال : كيف وأنت رب العالمين ؟ قال : استسقاك عبدي فلان و لوسقيته لوجدت ذلك عندي ، واستطعمتك فلم تطعمني ؟ قال : كيف وأنت رب العالمين ! قال : استطعمك عبدي ولم تطعمه ولو أطعمته لوجدت ذلك عندي (٢) .

٢٠ - ومنه : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن محمد بن علي بن شاذان ، عن الحسن بن أحمد بن عبد الله ، عن إسماعيل بن صبيح ، عن عمرو بن خالد ، عن أبي هاشم الرماني ، عن زاذان ، عن سلمان - رضي الله عنه - قال : دخل علي رسول الله ﷺ يعودني وأنا مريض : فقال : كشف الله ضرك ، وعظم أجرك ، وعافاك في دينك وجسدك إلى مدة أجلك (٣) .

غرد الدرر : للمسيد حيدر عن سلمان مثله .

٢١ - مجالس الشيخ : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن جعفر بن محمد عن حسين بن زيد بن علي قال : دخلت مع أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام على رجل من أهلنا ، وكان مريضاً ، فقال له أبو عبد الله : أنساك الله العافية ، ولا أنساك الشكر عليها ، فلمّا خرجنا من عند الرجل ، قلت له : يا سيدي ما هذا الدعاء

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٤٢ .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٤٣ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٤٤ .

الذي دعوت به للرّجل ؟ فقال : يا حسين العافية ملك خفي ، يا حسين إنّ العافية نعمة إذا فقدت ذكرت ، وإذا وجدت نسيّت ، فقلت له : أنساك الله العافية بحصولها ولا أنساك الشكر عليها لتندم له ، يا حسين إنّ أبي خبّرني ، عن آبائه عليهم السلام ، عن النبي صلى الله عليه وآله أنّه قال : يا صاحب العافية إليك انتهت الأمانى (١) .

بيان : أي يتمنّى الناس حالك ، أو حصل لك أمانيتك أو نهايتها ، و الأوّل أظهر .

٢٢- مجالس الشيخ : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن مسدّد بن أبي يوسف ، عن إسحاق بن سيار ، عن الفضل بن دكين ، عن إسرائيل بن يونس ، عن يزيد بن خيثم ، عن أبيه ، عن علي عليه السلام قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : ما من مسلم يعود مسلماً غدوة إلاّ صلى عليه سبعون ألف ملك ، حتّى يمسي ، وإذا عاده مساء صلى عليه سبعون ألف ملك حتّى يصبح ، وكان له خراف في الجنة (٢) .

بيان : في القاموس خرف الثمار خرفاً و مخرفاً و خرافاً و يكسر : جناه ، وكسحاب و يكسر وقت اختراف الثمار ، و الخراف النخل اللاتي تخرص انتهى و يدلّ على أنّ عيادة المريض في صدر النهار و آخره سواء في الأجر ، و زبماً يستفاد منه أنّ ما شاع من أنّه لا ينبغي أن يعاد المريض في المساء لاعبرة به .

٢٣- مجالس الشيخ : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عبد الله بن محمد ابن عبد العزيز ، عن شريح بن يونس ، عن هشيم بن بشير ، عن يعلى بن عطا ، عن عبد الله بن نافع أنّ أبا موسى عاد الحسن بن علي فقال علي عليه السلام : أما إنّّه لا يمنعنا ما في أنفسنا عليك أن نحدثك بما سمعنا أنّه من عاد مريضاً شيعة سبعون ألف ملك كلّهم يستغفر له إن كان مصباحاً ، حتّى يمسي ، وإن كان مساء حتّى يصبح ، وكان له خريف في الجنة (٣) .

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٤٥ .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٤٨ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٤٩ .

**٢٤ - ومنه :** عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عبد الله بن محمد بن عبد العزيز ، أبي بكر بن أبي شيبة ، عن أبي الأحوص ، عن أبي إسحاق ، عن الحارث ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : كان رسول الله ﷺ إذا دخل على مريض قال : أذهب الباس رب الناس واشف أنت الشافي ، ولا شافي إلا أنت (١).

بيان : روى العامة هذا الدعاء عن النبي ﷺ ، وزادوا في آخره : اشف شفاء لا يغادر سقماً .

**٢٥ - مجالس الشيخ :** عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن علي بن إسماعيل ، عن علي بن الحسن العمدي ، عن الحسن بن بشر ، عن قيس بن الربيع ، عن الأعمش ، عن شقيق ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أجيئوا الداعي ، وعودوا المريض واقبلوا الهدية ، ولا تظلموا المسلمين (٢) .

**٢٦ - ومنه :** عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن يحيى بن محمد بن مصاعد ، عن عبد الله بن سعيد الأشج ، عن عقبة بن خالد ، عن موسى بن محمد ، عن أبيه ، عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : أغبوا في العيادة وأربعوا إلا أن يكون مغلوباً (٣) .

بيان : قال الجوهرى : الغب أن ترد الابل الماء يوماً و تدعه يوماً ، تقول غببت الابل تغب غبباً قال الكسائي أغببت القوم و غببت عنهم أيضاً إذا جئت يوماً و تركت يوماً ، والغب في الزيارة ، قال الحسن في كل أسبوع يقال : زرغباً تردد حبباً وأغببنا فلان أتاننا غبباً ، وفي الحديث أغببوا في عيادة المريض وأربعوا ، يقول : عد يوماً ودع يوماً ، أودع يومين وعد اليوم الثالث .

و قال في النهاية : الغب من أورد الابل أن ترد الماء يوماً و تدعه يوماً ثم تعود ، فنقله إلى الزيارة وإن جاء بعد أيام يقال : غب الرجل إذا جاء زائراً بعد أيام وقال الحسن في كل أسبوع ، ومنه الحديث أغببوا في عيادة المريض أي لا تعودوه

(٢-١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٥٢ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٥٣ .

في كل يوم لما يجد من ثقل العود انتهى.

**أقول :** ظاهر أن المراد في هذا الخبر يوم ويوم لا ، وقوله إلا أن يكون مغلوباً أي يغلبه المرض بأن يكون شديداً لمرض أو مغمى عليه فانه ينبغي حينئذ أن يؤخر عيادته ويترك مع أهله .

**٢٧- مجالس الشيخ :** عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عبدالله بن محمد البغوي . عن داود بن عمرو الضبتي ، عن عبدالله بن المبارك ، عن يحيى بن أيوب ، عن عبدالله بن زجر ، عن علي بن يزيد ، عن القاسم بن أبي أمامة ، عن النبي ﷺ أن من تمام عيادة المريض أن يدع أحدكم يده على جبهته أو يده فيسأله كيف هو ، وتحبباً تكلم بينكم بالمصافحة (١) .

**٢٨ - ومنه :** بهذا الاسناد عن البغوي ، عن صبيح بن دينار ، عن عفيف بن سالم عن أيوب بن عتبة ، عن القاسم ، عن أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ : من تمام عيادة المريض إذا دخلت عليه أن تضع يدك على رأسه وتقول : كيف أصبحت أو كيف أمسيت ، فإذا جلست عنده غمرتك الرحمة ، وإذا خرجت من عنده خضتها مقبلاً ومدبراً ، وأوماً بيده إلى حقوقه (٢) .

**بيان :** الظاهر من الحديث الأول أيضاً إرجاع ضمير جبهته ويده إلى المريض لا العائد كما هو صريح هذا الخبر ، وهو مخالف لما مر في الرواية الأولى من الباب وكانت أقوى سنداً ، وهذا أظهر معنى ، ويمكن استحبابهما معاً ، لكن هذان الخبران عاميتان ، والحقو مشد الإزار ، والإيماء إليهما كناية عن كثرة الرحمة ، فكأنه شبه الرحمة بماء يخوض فيه فيفضل إلى حقوقه .

**٣٩ - مجالس الشيخ :** عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن إسماعيل بن موسى عن عبدالله بن عمر بن أبان ، عن معاوية بن هشام ، عن سفيان الثوري ، عن حميد بن أبي ثابت ، عن عطاء ، عن ابن عباس قال : قيل للنبي ﷺ كيف أصبحت ؟ قال : بخير من قوم لم يشهدوا جنازة ، ولم يعودوا مريضاً (٣) .

٣٠ - الجواهر للكراجكى : عن النبي ﷺ قال: ثلاثة لا يعادون : صاحب الدمل ، والمرض ، والرمم .

٣١- دعوات الراوندى : قال النبي ﷺ : من عاد مريضاً لم يزل في خُرْفَةِ الْجَنَّةِ .

بيان : رواه في شرح السنة ، عن ثوبان وذاد في آخره قالوا: يا رسول الله ﷺ وما خُرْفَةُ الْجَنَّةِ ؟ قال : جناها .

٣٢ - دعوات الراوندى : قال أبو عبد الله ﷺ : أيما مؤمن عاد أخاه المؤمن في مرضه حين يصبح ، شيعة سبعون ألف ملك ، فإذا قعد عنده غمرته الرحمة واستغفروا له ، فإن عادته مساء كان له مثل ذلك حتى يصبح .

وقال النبي ﷺ : من دخل على مريض فقال « أسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يشفيك » سبع مرّات شفى مالم يحضر أجله .

و قال ﷺ : يا عليّ ليس على النساء الجمعة ، ولا عيادة مريض ، ولا إتباع جنازة .

وقال : سرميلا عد مريضاً ، سرميلين شيعة جنازة .

وقال في أهل الذمّة : لاتساوهم في المجالس ، ولا تعودوا مريضهم ، ولا تشيعوا جنازتهم .

وكان أمير المؤمنين ﷺ إذا رأى المريض قد برأ قال : يهنئك الطهر من الذنوب .

وقال الصادق ﷺ : قال رسول الله ﷺ : عودوا المرضى ، و اتبعوا الجناز ينذكر كم الآخرة ، وتدعو المريض فتقول « اللهم اشفه بشفائك ، وداوه بدوائك وعافه من بلائك » .

وقال : من أطعم مريضاً شهوته أطعمه الله من ثمار الجنة .

٣٣- كنز الكراجكى : عن جابر الأنصاري أن رسول الله ﷺ قال : عائد

المريض يخوض في البركة ، فإذا جلس انغمس فيها .

وقال عليه السلام: إذا دخلتم على المريض فنفّسوا له في الأجل، فإنّ ذلك لا يردّ شيئاً، وهو يطيب النفس. وأنشد لبعضهم:

حقّ العيادة يوم بين يومين      وجلسة لك مثل الطرف بالعين  
لا تبرمن مريضاً في مسألة      يكفيك من ذاك تسأل بحرفين

بيان: فنفسّوا له أي وسّعوا له في الأجل، وأمّلوه في الصحة، كأن يقولوا لا بأس عليك، وسيذهب عنك الداء عن قريب، وأمثال ذلك، من النفس بالتحريك بمعنى السعة والفسحة في الأمر، يقال أنت في نفس من أمرك أي في سعة.

**٣٣- عدة الداعي:** عن عيسى بن عبد الله القمي قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ثلاثة دعوتهم مستجابة: الحاج، والمُعتمر، فانظروا كيف تخلّفونهم، والغازي في سبيل الله فانظروا كيف تخلّفونه، والمريض فلا تغيظوه ولا تضجروه (١).

وقال رسول الله ﷺ: أيما مؤمن عاد مريضاً خاض في الرحمة، فاذا قعد عنده استنقع فيها، فاذا عاد غدوة صلّى عليه سبعون ألف ملك إلى أن يمسي، وإن عاد عشية صلّى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح (٢).

**٣٥- اعلام الدين:** يستحبّ الدعاء للمريض يقول: اللهم ربّ السموات السبع وربّ الأرضين السبع، وما فيهنّ وما بينهنّ وما تحتهنّ، وربّ العرش العظيم، صلّ على محمد وآل محمد، واشفه بشفائك، وداوه بدوائك، وعافه من بلائك، واجعل شكايته كفارة لما مضى من ذنوبه وما بقي.

وعن النبي ﷺ قال: من قام على مريض يوماً وليلة بعنه الله مع إبراهيم خليل الرحمن، فجاز على الصراط كالبرق اللامع.

**٣٦- تفسير على بن إبراهيم:** في رواية أبي الجارود، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله «ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض

(١) وتراه في الكافي ج ٢ ص ٥٠٩.

(٢) رواه في الكافي ج ٣ ص ١٢٠.

خرج، (١) وذلك أن أهل المدينة قبل أن يسلموا كانوا يعتزلون الأعمى والأعرج والمريض ، كانوا لا يأكلون معهم ، وكانت الأنصار فيهم تبه وتكرههم ، فقالوا إن الأعمى لا يبصر الطعام ، والأعرج لا يستطيع الزحام على الطعام ، والمريض لا يأكل كما يأكل الصحيح ، فعزلوا لهم طعامهم على ناحية ، وكانوا يرون أن عليهم في مؤاكلتهم جناحاً ، فلمّا قدم النبي ﷺ سأله عن ذلك ، فأنزل الله « ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أوأشتاتاً » (٢) .

٣٧- مكارم الاخلاق : قال النبي ﷺ : تمام عيادة المريض أن يضع أحدكم يده عليه و يسأله كيف هو كيف أصبحت وكيف أمسيت ؟ و تمام تحيئتمكم المصافحة (٣) .

وعن أبي الحسن عليه السلام قال: عاد أمير المؤمنين عليه السلام صعصعة بن صوحان فقال : يا صعصعة لا تفخر على إخوانك بعبادتي إياك ، وانظر لنفسك ، فكان الأمر قد وصل إليك ، ولا يلهينك الأمل (٤) .

ومن كتاب زهد أمير المؤمنين عليه السلام ومن كتاب الجنائز عن الصادق عليه السلام قال : لاعيادة في وجع العين ، ولا تكون عيادة أقل من ثلاثة أيام ، فإذا وجبت فيوم و يوم لا ، أو يوم ويومين لا ، وإذا طالت العلة ترك المريض وعياله (٥) .

بيان: قوله عليه السلام : أقل من ثلاثة أيام ، الظاهر أن المراد به أنه لا ينبغي أن يعاد المريض في أقل ما يمرض إلى ثلاثة أيام ، فإن برأ قبل مضيها وإلا فيوماً تعود و يوماً لا تعود ، و يحتمل أن يكون المراد أن أقل العيادة أن يراه ثلاثة أيام متواليات وبعد ذلك غيباً أو أن أقل العيادة أن يراه في كل ثلاثة أيام فلمّا ظهر منه أن عيادته في كل يوم أفضل ، استثنى من ذلك حالة وجوب المرض ولا يخفى بعد الوجهين الأخيرين ، وظهور الأثر .

(١) النور : ٦١ .

(٢) تفسير القمي : ٤٦٠ .

(٣-٥) مكارم الاخلاق : ١١٣ .

٣٨- المكارم: عن الصادق عليه السلام قال: تمام العيادة للمريض أن تضع يدك على ذراعه ، و تعجل القيام من عنده ، فإن عيادة النوكى أشد على المريض من وجعه (١) .

توضيح : لعل وضع يده على ذراعه عند الدُعاء كما فهمه الشهيد - ره - قال في الدروس : ويضع العائد يده على ذراع المريض ويدعو له ، وفي القاموس النوك بالضم والفتح الحمق ، وهو أنوك ، والجمع نوكى كسكرى .

٣٩- المكارم : روي عن الصادق عليه السلام أنه قال : إذا كان يوم القيامة تأذى العبد إلى الله جلّ وعزّ فيحاسبه حساباً يسيراً ، ويقول : يا مؤمن مامنك أن تعودني حين مرضت ؟ فيقول المؤمن : أنت ربّي و أنا عبدك ، أنت الحي القيوم الذي لا يصيبك ألم ولا نصب ، فيقول عزّ وجلّ : من عاد مؤمناً في فقد عادني ، ثم يقول له : أتعرف فلان بن فلان ؟ فيقول : نعم يا ربّ ، فيقول له : مامنك أن تعودني حين مرض ، أما إنك لو عدته لعدتني ثم لوجدتني به وعنده ، ثم لو سألتني حاجة لقضيتها لك ولم أردك عنها (٢) .

وروي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : وقد عاد سلمان رضوان الله عليه لما أراد أن يقوم : يا سلمان كشف الله ضرك ، وغفر ذنبك ، وحفظك في دينك وبدنك ، إلى منتهى أجلك (٣) .

وعنه عليه السلام أنه قال: العيادة ثلاثة ، والتعزية مرّة (٤) .

و عن مولى لجعفر بن محمد عليه السلام قال : مرض بعض مواليه فخرجنا نعوده ، ونحن عدّة من مواليه فاستقبلنا عليه السلام في بعض الطريق فقال : أين تريدون فقلنا نريد فلاناً نعوده ، قال: قفوا فوقنا قال : مع أحدكم تفاحة أو سفرجلة أو أترجة أو لعقة من طيب أو قطعة من عود بخور ؟ فقلنا: مامعنا من هذا شيء ، قال : أما علمتم أن المريض يستريح إلى كل ما أدخل به عليه (٥) .



**ايضاح :** في القاموس لعقه كسمعه لعقة ويضم لحسه ، واللعة المرّة الواحدة وبالضم "ماتأخذه في الملعقة .

٤٠- المكارم: عن زرارة عن أحدهما عليه السلام قال : إذا دخلت على مريض فقل « أعيذك بالله العظيم رب العرش العظيم ، من كل عرق نَعَّار ، ومن شر حر النار ، سبع مرّات (١) .

**بيان :** قال الجوهري: نعر العرق ينعر بالفنح فيهما نعرأ أي فارمذه الدّم ، فهو عرق نَعَّار ونعور .

٤١- دعائم الاسلام : عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : العيادة بعد ثلاثة أيّام ، وليس على النساء عيادة (٢) .

وعنه عليه السلام أنه قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وآله أن يأكل العائد عند العليل فيحبط الله أجر عيادته (٣) .

وعن الحسن بن علي عليه السلام أنه اعتلّ فعاده عمرو بن حريث فدخل عليه عليّ عليه السلام فقال : يا عمرو تعود الحسن وفي النفس ما فيها ؟ وإنّ ذلك ليس بمانعي من أن أؤدّي إليك نصيحة ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : ما من عبد مسلم يعود مريضاً إلاّ صلى عليه سبعون ألف ملك من ساعته التي يعود فيه ، إن كانت نهاراً حتّى تغرب الشمس أو ليلاً حتّى يطلع الفجر (٤) .

وعن عليّ عليه السلام أنه عاد زيد بن أرقم فلمّا دخل عليه قال زيد : مرحباً بأمير المؤمنين عائدأ وهو علينا عاتب ، قال عليّ عليه السلام : إنّ ذلك لم يكن يمتنعني عن عيادتك إنّ من عاد مريضاً التماس رحمة الله ، وتنجّز موعوده ، كان في خريف الجنة ما كان جالساً عند المريض ، حتّى إذا خرج من عنده بعث الله ذلك اليوم سبعين ألف ملك من الملائكة يصلّون عليه حتّى الليل ، وإن عاد ممسياً كان في خريف الجنة ما كان جالساً عند المريض ، فاذا خرج من عنده بعث الله سبعين ألف ملك

(١) مكارم الاخلاق ص ٤٥٠ .

(٢-٤) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢١٨ .

يصلون عليه حتى الصباح، فأجبت أن أتعجل ذلك (١) .

٣٢ - المجازات النبوية : عن النبي ﷺ من عاد مريضاً لم يزل يخوض

الرحمة حتى يجلس ، فإذا جلس اغتمس فيها .

قال السيد - ره - هذه استعارة ، والمراد العبارة عن كثرة ما يخضع به عائد

المريض من الأجر الوافر، والثواب الغامر ، فشبهه ﷺ لهذه الحال بخائض

الغمر في مشيته، والمغمس فيه عند جلسته (٢) .

(١) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢١٨ .

(٢) المجازات النبوية ص ٢٤٥ وقال السيد الرضى فى ص ٧١ من المجازات : ومن

ذلك قوله صلى الله عليه وآله د عائد المريض على مخارف الجنة .

وفى هذا الكلام مجاز على التأويلين جميعاً ، فان كان المراد المخارف جمع مخرف

وهو جنى النخل ، فكأنه عليه السلام شهد لعائد المريض بدخول الجنة ، وحقق له ذلك حتى

هبر عنه وهو بعد فى دار التكليف بمبارة من صار الى دار الخلود ، ثقة له بالوصول الى الجنة

والنزول فى دار الامنة ، وهذا موضع المجاز . وان كان المراد بالمخارف جمع مخرفة وهى

الطريق كما روى عن بعض الصحابة أنه قال فى كلام له ، د وتركتم على مثل مخرفة النعم،

أى طريق النعم الواضح الذى أعلمته بأخفافها واعتدته بكثرة غدوها ورواحها فموضع المجاز أنه

عليه السلام جعل عائد المريض كالماشى فى طريق يفضى به الى الجنة ويوصله الى دار المقامة .

## ٥

## \* (( باب ( )) \*

## \* « ( آداب الاحتضار و أحكامه ) » \*

١- قرب الاسناد : عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن علي بن أبي حمزة قال : سألت أبا الحسن موسى عليه السلام قلت : المرأة تقعد عند رأس المريض وهي حائض وهو في حد الميت قال : فقال : لا بأس أن تمرضه ، فإذا خافوا عليه و قرب من ذلك فمتحت عنه وتجنب قبره ، فإن الملائكة تأذي بذلك (١) .

بيان : كراهة حضور الحائض والجنب عند الاحتضار هو المشهور بين الأصحاب بل نسبها في المعتبر إلى أهل العلم ، والظاهر اختصاص الكراهة بزمان الاحتضار إلى أن يتحقق الموت ، واحتمل استمرارها وهل تزول بانقطاع الدّم قبل الغسل أو بالتيمم بدل الغسل ؟ فيها إشكال .

٢- العلل : عن أبيه باسناد متصل يرفعه إلى الصادق عليه السلام أنه قال : لا تحضر الحائض والجنب عند التلقين إن الملائكة تأذي بهما (٢) .

بيان : الظاهر أن المراد بالتلقين هو الذي يستحب عند الاحتضار فهو كناية عن الاحتضار ، ويحتمل أن يكون حال التلقين أشد كراهة ، ويحتمل شمول الكراهة حالة كل تلقين لظاهر اللفظ ، ولعل الأول أظهر بقريئة سائر الأخبار ، نعم يكره لهما إدخاله قبره كما سيأتي ، وإن لم يذكره الأكثر .

٣- العلل : عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن محمد ابن أحمد ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن أبي الجوزاء ، عن الحسين بن علوان

(١) قرب الاسناد ص ١٧٥ ، و التمرّيز حسن القيام على المريض برفع حوائجه والتكفل بمداواته ، قال في اللسان : جاءت فعلت هنا للسلب ، و ان كانت في أكثر الامر انما تكون للاثبات .

(٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٢ .

عن عمرو بن خالد ، عن زيد بن علي\* ، عن آبائه ، عن علي\* عليه السلام قال : دخل رسول الله ﷺ على رجل من ولد عبدالمطلب ، فاذا هو في السَّوْق (١) وقد وجَّهه إلى غير القبلة ، فقال : وجَّهوه إلى القبلة فانكم إذا فعلتم ذلك أقبلت عليه الملائكة وأقبل الله عليه بوجهه ، فلم يزل كذلك حتى يقبض (٢) .  
دعائم الاسلام : عن علي\* عليه السلام مثله (٣) .

ثواب الاعمال : عن محمد بن موسى ، عن عبدالله بن جعفر ، عن أحمد بن أبي عبدالله مثله (٤) .

بيان : في النهاية فيه دخل سعيد على عثمان وهو في السَّوْق أي في النزع كأنَّ روحه تساق لنُخرج من بدنه ، ويقال له السياق أيضاً انتهى ، وإقبال الملائكة عبارة عن استغفارهم له أو قبض روحه بسهولة ، وإقبال الله كناية عن الرحمة والفضل والمغفرة . والمشهور بين الأصحاب وجوب الاستقبال بالميت حال الاحتضار ، وذبح جماعة من الأصحاب منهم الشيخ في الخلاف والمبسوط والمفيد والمحقق في المعتمد والسيد إلى الاستحباب ، واختلف في أنَّه هل يسقط بالموت أو يجب دوام الاستقبال به حيث يمكن ؟ الأحوط ذلك .

٤- الخصال : عن أحمد بن زياد الهمداني ، عن علي\* بن إبراهيم ، عن أبيه عن عمرو بن عثمان ، عن الحسين بن مصعب ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : جرت في البراء بن معمر الأنصاري\* ثلاث من السنن منها أنَّه لما حضرته الوفاة كان غائِباً عن المدينة ، فأمر أن يحوَّل وجهه إلى رسول الله ﷺ ، وأوصى بالثلاث من ماله

(١) يعني الاحتضار ، يقال : ساق المريض نفسه عند الموت سوفاً وسباقاً ؛ شرع في

نزع الروح .

(٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٠ و ٢٨١ .

(٣) دعائم الاسلام ص ٢١٩ .

(٤) ثواب الاعمال ص ١٧٧ .

فنزل الكتاب بالقبلة ، وجرت السنة بالثلث ، تمام الخبر (١) .

٥ - ومنه : عن أحمد بن الحسن القطان ، عن الحسن بن علي السكري ، عن محمد بن زكريا البصري ، عن جعفر بن محمد بن عمارة ، عن أبيه ، عن جابر الجعفي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا يجوز للمرأة الحائض ولا الجنب الحضور عند تلقين الميت ، لأن الملائكة تنأذى بهما ، ولا يجوز لهما إدخال الميت قبره (٢) .

٦ - ثواب الاعمال ومجالس الصدوق : عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن محمد ابن يحيى العطار ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن الحسن بن موسى الخشاب ، عن غياث بن كلوب ، عن إسحاق بن عمار ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : لقنوا موتاكم لا إله إلا الله ، فإن كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة (٣) .

٧ - مجالس ابن الشيخ : عن أبيه ، عن المفيد ، عن محمد الحسين المقرئ ، عن علي بن محمد ، عن علي بن الحسين [عن الحسن بن علي بن يوسف ، عن زكريا المؤمن ، عن سعيد بن يسار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام] يقول : إن رسول الله صلى الله عليه وآله حضر شاباً عند وفاته فقال له قل لا إله إلا الله قال : فاعتقل لسانه مراراً فقال لامرأة عند رأسه هل لهذا أم ؟ قالت : نعم أنا أمه ، قال أفساخطة أنت عليه ؟ قالت : نعم ما كلمته منذ ست حجج ، قال لها : ارضي عنه ! قالت : رضي الله عنه برضاك يا رسول الله .

فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : قل لا إله إلا الله قال فقالها ، فقال النبي صلى الله عليه وآله ماترى ؟ فقال : أرى رجلاً أسود قبيح المنظر ، وسخ الثياب ، منتن الريح ، قد وليني

(١) الخصال ج ١ ص ٩٠ ، ورواه في الفقيه ج ٤ ص ١٣٧ ، وفيه : كان البراء بن معمر الانصاري بالمدينة وكان رسول الله صلى الله عليه وآله بمكة وأنه حضره الموت وكان رسول الله صلى الله عليه وآله والمسلمون يصلون الى بيت المقدس فأوصى البراء بن معمر اذا دفن أن يجعل وجهه تلقاء النبي صلى الله عليه وآله الى القبلة ، الخ ، ورواه في الملل ج ١ ص ٢٨٤ ، وهكذا في ج ٢ ص ٢٥٣ مع سقط في المتن .

(٢) الخصال ج ٢ ص ١٤٢ في حديث .

(٣) ثواب الاعمال ص ١٧٧ ، أمالي الصدوق ص ٣٢٣ .

الساعة يأخذ بكظمي (١) فقال له النبي ﷺ قل : « يا من يقبل اليسير و يعفو عن الكثير اقبل منّي اليسير واعف عني الكثير إنك أنت الغفور الرحيم » فقالها الشاب فقال له النبي ﷺ : انظر ماترى ؟ قال : [ أرى رجلاً أبيض اللون حسن الوجه طيب الريح حسن الثياب قدولينى وأرى الأسود قد تولّى عنيّ قال : أعد ! فأعاد ، قال : ماترى ؟ قال : ] لست أرى الأسود وأرى الأبيض قدولينى ثمّ طفى على تلك الحال (٢) .  
**مجالس المفيد :** عن محمد بن الحسين المقرئ مثله (٣) .

**توضيح :** في القاموس طفى الرجل مات .

٨- مصباح الانوار عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن فاطمة بنت رسول الله مكنت بعد رسول الله ﷺ ستين يوماً ثمّ مرضت فاشتدّت عليها فكان من دعائها في شكواها « يا حيّ يا قيوم برحمتك أستغيث فأغنني ، اللهمّ زحزحني عن النار وأدخلني الجنة وألحقني بأبي عبد » فكان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : « يعافيك الله و ييقبك » فتقول : يا أبا الحسن ما أسرع اللحاق بالله ، وأوصت بصدقها ومتاع البيت ، وأوصنه أن ينزوّج أمانة بنت أبي العاص بن الربيع قال : ودفنها ليلاً .

٩ - **فقه الرضا عليه السلام** إذا حضرت الميت الوفاة فلقننه شهادة أن لا إله إلاّ الله وأنّ محمداً رسول الله ، والاقرار بالولاية لأئمة المؤمنين والأئمة عليهم السلام واحداً واحداً ، ويستحبّ أن يلقن كلمات الفرج وهو لا إله إلاّ الله الحليم الكريم لا إله إلاّ الله العليّ العظيم سبحانه الله ربّ السموات السبع وربّ الأرضين السبع وما فيهنّ وما بينهنّ ربّ العرش العظيم ، وسلام على المرسلين ، والحمد لله ربّ العالمين .

ولا تحضر الحائض ولا الجنب عند التلقين ، فإنّ الملائكة تنأذى بهما ، ولا بأس بأن يلبا غسله ، ويصلّي عليه ، ولا ينزل قبره ، فإن حضرا ولم يجدا من ذلك

(١) الكظم - محرّكة وكفقل - الحلق ومخرج النفس .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ٦٢ وما بين العلامتين ساقط من الكمباني .

(٣) أمالي المفيد ص ١٧٦ .

بدأً فليخرجها إذا قرب خروج نفسه .

وإذا اشتد عليه نزع روحه فحوّله إلى المصلّي الذي كان يصلي فيه أو عليه ، و  
إيتاك أن تمسه ، وإن وجدته يحرك يديه أو رجله أو رأسه فلا تمنعه من ذلك كما  
يفعل جهال الناس ، وقال عليه السلام : إذا حض أحدكم الوفاة فاحضروا عنده بالقرآن  
وذكر الله والصلاة على رسول الله ﷺ (١) .

بيان : التلقين عند الاحتضار بالعقائد وكلمات الفرج مما ذكره الأصحاب و  
دلت عليه الأخبار الكثيرة ، قوله « كان يصلي فيه » أي البيت الذي كان يصلي فيه ،  
ونحوه « أو عليه » أي المصلّي الذي كان يصلي عليه ، وهذا أيضاً ذكره الأصحاب ،  
وحكم الأكثر باستحبابه مطلقاً والأخبار مقيّدة بما إذا اشتد عليه النزع ، وظاهر  
الرواية التخيير بين النقل إلى البيت أو الثوب ، و ابن حمزة جمع بينهما و ظاهر  
الأكثر البيت .

والنهي عن المسّ ورد في الخبر وذكره الشهيد في الذكرى ، وكذا النهي  
عن المنع من تحريك يديه أو رجله أو رأسه ذكره الصدوق والشهيد ، وكذا ذكر  
الأصحاب استحباب قراءة القرآن والدعاء عنده ، قبل خروج روحه وبعده .

١٠- مجالس الصدوق : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن

عيسى ، عن محمد بن خالد ، عن أحمد بن النضر الخزّاز ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر  
عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان غلام من اليهود يأتي النبي ﷺ كثيراً حتى استخفّه  
وربّما أرسله في حاجة ، وربّما كتب له الكتاب إلى قوم ، فافقده أيتاماً فسأل عنه  
فقال له قائل : تركته في آخريوم من أيّام الدنيا ، فاتاه النبي ﷺ في ناس من  
أصحابه وكان عليه السلام بركة لا يكاد يكلم أحداً إلا أجابه ، فقال : يا فلان !  
ففتح عينيه ، وقال : لبيك يا أبا القاسم ! قال : اشهد أن لا إله إلا الله وأنني رسول الله  
فنظر الغلام إلى أبيه فلم يقل له شيئاً ثم ناداه رسول الله ﷺ الثانية وقال له مثل  
قوله الأوّل فالتفت الغلام إلى أبيه فلم يقل له شيئاً ثم ناداه رسول الله ﷺ الثالثة ،

فالتفت الغلام إلى أبيه فقال أبوه : إن شئت فقل ، وإن شئت فلا ، فقال الغلام :  
أشهد أن لا إله إلا الله وأنتك محمد رسول الله ، ومات مكانه .

فقال رسول الله ﷺ لأبيه : اخرج عنا ثم قال ﷺ لأصحابه : غسلوه  
وكفّنوه وأتوني به أصلي عليه ثم خرج وهو يقول : الحمد لله الذي أنجى بي اليوم  
نسمة من النار (١) .

بيان : حتى استخفّه أي وجده خفيفاً سريعاً في الأعمال .

١١- العيون : عن محمد بن القاسم المفسر ، عن أحمد بن الحسن الحسيني  
عن الحسن بن علي العسكري ، عن آبائه عليهم السلام قال : سأل الصادق عن بعض أهل  
مجلسه فقيل : عليل ، فقصد عائدأ و جلس عند رأسه ، فوجده دنقأ ، فقال : أحسن  
ظنك بالله ، فقال : أما ظننتي بالله فحسن الحديث (٢) .

بيان : دنف المريض بالكسر أي ثقل ، وقال في الذكرى يستحب حسن الظن  
بالله في كل وقت وآكده عند الموت ، ويستحب لمن حضره أمره بحسن ظنه وطمعه  
في رحمة الله .

١٢- مجالس ابن الشيخ : عن أبيه ، عن هلال بن محمد الحفّار ، عن إسماعيل  
ابن علي الدعبلّي ، عن محمد بن إبراهيم بن كثير ، عن أبي نواس الحسن بن هاني ، عن  
حماد بن سلمة ، عن يزيد الرقاشي ، عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : لا يموتن  
أحدكم حتى يحسن ظنه بالله عز وجل فإن حسن الظن بالله ثمن الجنة (٣) .

١٣ - ثواب الاعمال : عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن  
ابن سيف ، عن أخيه الحسين ، عن أبيه ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر  
عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لقنوا موتاكم لا إله إلا الله ، فانها تهدم  
الذنوب ، فقالوا : يا رسول الله فمن قال في صحته ؟ فقال ﷺ : ذلك أهدم وأهدم

(١) أمالي الصدوق ص ٢٣٩ .

(٢) عيون الاخبار ج ٢ ص ٣ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٣٨٩ .



إِنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَنَسَ لِلْمُؤْمِنِ فِي حَيَاتِهِ ، وَعِنْدَ مَوْتِهِ ، وَحِينَ يَبْعَثُ ، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : قَالَ جِبْرِئِيلُ : يَا مُحَمَّدُ لَوْتَرَاهُمْ حِينَ يَبْعَثُونَ هَذَا مَبِيعٌ وَجْهُهُ ، وَيُنَادِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، وَهَذَا مَسُودٌ وَجْهُهُ يَنَادِي يَا وَيْلَاهُ يَا ثُبُورَاهُ (١) .

١٤-المحاسن : عن فضيل بن عثمان رفعه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من شهد أن لا إله إلا الله عند موته ، دخل الجنة ، وقال النبي ﷺ : لَقِنُوا مَوْتَاكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَانْتَهَا تَهْدِمُ الْخَطَايَا ، قِيلَ : كَيْفَ مِنْ قَالِهَا فِي حَيَاتِهِ ؟ قَالَ : هِيَ أَهْدَمُ وَأَهْدَمُ (٢) .

١٥ - ومنه : عن داود بن سليمان القطاني ، عن أحمد بن زياد الباني ، عن إسرائيل ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لَقِنُوا مَوْتَاكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَانْتَهَا أَنَسَ لِلْمُؤْمِنِ حِينَ يَمُزِقُ قَبْرَهُ ، قَالَ لِي جِبْرِئِيلُ : يَا مُحَمَّدُ لَوْتَرَاهُمْ حِينَ يَخْرُجُونَ مِنْ قُبُورِهِمْ ، يَنْقُضُونَ التُّرَابَ عَنْ رُؤُوسِهِمْ ، هَذَا يَقُولُ : « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ » بَيْضٌ وَجْهُهُ وَهَذَا يَقُولُ : « يَا حَسْرَتَاهُ عَلَى مَا فَرَّقَتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ » (٣) .

بيان : حِينَ يَمُزِقُ قَبْرَهُ ، عَلَى بِنَاءِ الْمَفْعُولِ مَخْفِئًا وَمَشْدَادًا أَيِ يَخْرُقُ لِيَخْرُجَ مِنْهُ عِنْدَ الْبَعْثِ .

١٦- معرفة الرجال للكشي : عن محمد بن مسعود ، عن محمد بن يزيد بن المغيرة ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة قال : قال أبو جعفر عليه السلام : لَوْ أَدْرَكْتَ عِكْرَمَةَ عِنْدَ الْمَوْتِ لَنَفَعْتَهُ ، قِيلَ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : بِمَاذَا كَانَ يَنْفَعُهُ ؟ قَالَ : يَلْقَاهُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ ، فَلَمْ يَدْرِكْهُ أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام وَلَمْ يَنْفَعْهُ (٤) .

١٧ - ومنه : عن حمديويه ، عن أيوب ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن ذريح

(١) ثواب الاعمال ص ٣ .

(٢-٣) المحاسن ص ٣٤ .

(٤) رجال الكشي ص ١٨٨ ، الرقم ٩٤ .

عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ذكر أبو سعيد الخدري فقال : كان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وكان مستقيماً قال : فنزع ثلاثة أيام فغسله أهله ثم حملوه إلى مصلاه فمات فيه (١).

كتاب محمد بن المنثري : عن جعفر بن محمد بن شريح ، عن ذريح مثله .

١٨ - الكشي : عن محمد بن مسعود ، عن الحسين بن اشكيب ، عن محسن بن أحمد ، عن أبان بن عثمان ، عن ليث المرادي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن أباسعيد الخدري كان قد رزق هذا الأمر وأنه اشتد نزع فأمّر أهله أن يحملوه إلى مصلاه الذي كان يصلي فيه ، ففعلوا فمات أن هلك (٢) .

١٩ - ومنه : عن حمويه ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن الحسين بن عثمان ، عن ذريح قال : سمعت أباعبد الله عليه السلام يقول : كان علي بن الحسين عليهما السلام يقول : إنني لأكره للمرء جل أن يعافى في الدنيا ولا يصيبه شيء من المصائب ثم ذكر أن أباسعيد الخدري كان مستقيماً نزع ثلاثة أيام ، فغسله أهله ثم حملوه إلى مصلاه فمات فيه (٣) .

٢٠ - طب الأئمة : عن الخضر بن محمد ، عن العباس بن محمد ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فقال له رجل : إن أخي منذ ثلاثة أيام في النزع ، وقد اشتد عليه الأمر فادع له ، فقال : اللهم سهّل عليه سكرات الموت ، ثم أمره وقال : حوّلوا فراشه إلى مصلاه الذي كان يصلي فيه فإنه يخفّف عليه ، إن كان في أجله تأخير ، وإن كانت منيته قد حضرت ، فإنه يسهّل عليه إنشاء الله (٤) .

٢١ - ومنه : عن الأحوص بن محمد ، عن عبد الرحمن بن أبي نجران ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبد الله ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا دخلت

(١-٢) رجال الكشي ص ٤١ ، الرقم ١٠ .

(٣) رجال الكشي ص ٤٢ .

(٤) طب الأئمة ص ٧٩ .

على مريض و هو في النزاع الشديد فقل له : ادع بهذا الدعاء يخفف الله عنك  
 « أعوذ بالله العظيم رب العرش الكريم من كل عرق نعار ومن شر حر النار ،  
 سبع مرات ثم لقننه كلمات الفرج ، ثم حوّل وجهه إلى مصلاه الذي كان يصلي  
 فيه فأنه يخفف عنه ، ويسهل أمره باذن الله (١) .

بيان : قوله : ثم حوّل وجهه : أقول : ظاهره مناف لأخبار الاستقبال ،  
 وأخبار التحويل ، إلا أن يقال أريد بالوجه البدن مجازاً ، ولعله كان « ثم حوّل  
 وجهه إلى القبلة و حوّلّه إلى مصلاه » ، ويمكن تقدير ذلك بأن يقال : المراد  
 به حوّل وجهه إلى القبلة منتقلاً إلى مصلاه .

٢٢ - دعوات الراوندي : عن سليمان الجعفري قال : رأيت أبا الحسن عليه السلام  
 يقول لابنه القاسم : قم يا بني فاقراء عند رأس أخيك ، و الصافات صفياً ، تستتمها  
 فقرأ فلمّا بلغ « أهم أشد خلقاً أم من خلقنا » قضى الفتى ، فلمّا سجدني و خرجوا  
 أقبل عليه يعقوب بن جعفر فقال له : كنّا نعهد الميت إذا نزل به الموت يقرأ عنده  
 « يس و القرآن الحكيم » فصرت تأمرنا بالصافات ؟ فقال : يا بني لم تقرأ عند  
 مكروب من الموت [قط] إلا عجّل الله راحته .

توضيح : في القاموس قضى : مات ، وقال الجوهري سجّيت الميت تسجية  
 إذا مددت عليه ثوباً ، وقوله عليه السلام : يا بني على سبيل اللطف إن كان المخاطب يعقوب  
 و إن كان القاسم ففي الحقيقة ، و الأوّل أظهر .

٢٣ - اسماء الدين : عن محمد بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن  
 أيوب بن نوح و يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن شعيب ، عن أبي  
 كهمس قال : حضرت موت إسماعيل - وأبو عبد الله عليه السلام جالس عنده .. فلمّا حضره  
 الموت شدّ لحييه وغمّضه وغطاه بالملحفة ، ثم أمر بتهيئته فلمّا فرغ من أمره دعا

بكفنه ، فكتب في حاشية الكفن : إسماعيل يشهد أن لا إله إلا الله (١) .

بيان : استجاب شدّ اللّجين وتغميض العينين و التغطية بثوب مقطوع به في كلام الأصحاب ، وسيأتي مثل هذا الخبر بسند آخر في باب التكفين .

٢٤ - مجالس المفيد : عن محمد بن عمران المرزباني ، عن محمد بن أحمد الحكيمي ، عن محمد بن إسحاق الصّاغاني ، عن سليمان بن أيّوب ، عن جعفر بن سليمان ، عن ثابت ، عن أنس قال : مرض رجل من الأنصار فأتاه النبي ﷺ يعوده فوافقه وهو في الموت ، فقال : كيف تجدك ؟ قال أجدني أرجو رحمة ربي وأتخوّف من ذنوبي ، فقال النبي ﷺ ما اجتمعنا في قلب عبد في مثل هذا الموطن إلا أعطاه الله رجاءه وآمنه ممّا يخافه (٢) .

٢٥ - الهداية : يلتقن عند موته كلمات الفرج ولا إله إلا الله الحليم الكريم لا إله إلا الله العلمي العظيم ، سبحان الله ربّ السموات السبع وربّ الأرضين السبع وما فيهن وما بينهن وربّ العرش العظيم ، وسلام على المرسلين ، والحمد لله ربّ العالمين .

ولا يجوز أن يحضر الحائض والجنب عند التلقين ، لأنّ الملائكة تنأذى بهما ، فإن حضرا ولم يجدا من ذلك بدأ فليخرجا إذا قرب خروج نفسه .  
وسئل الصادق عليه السّلام عن توجيه الميت ، فقال ﷺ : يستقبل بباطن قدميه القبلة (٣) .

٢٦ - دعوات الراوندي : قال الصادق ﷺ من قرأ يس ومات في يومه أدخله الله الجنّة ، وحضر غسله ثلاثون ألف ملك ، يستغفرون له ويشيعونه إلى قبره بالاستغفار له ، فإذا أدخل إلى اللحد كانوا في جوف قبره يعبدون الله ، وثواب عبادتهم له ، وفسح له في قبره مدّ بصره ، وأومن ضغطة القبر .

(١) اكمال الدين ج ١ ص ١٦١ .

(٢) أمالي المفيد ص ٨٩ .

(٣) الهداية ص ٢٣ ط الاسامية

و قال النبي ﷺ : يا علي ، اقرء يس فان في قراءة يس عشر بركات : ما قرأها جائع إلا أشبع ، ولا ظامى إلا روي ، ولا عار إلا كسى ، ولا عزب إلا تزوج ، ولا خائف إلا أمن ، ولا مريض إلا برىء ، ولا مجبوس إلا أخرج ، ولا مسافر إلا أعين على سفره ، ولا قرءها رجل ضلّت له ضالة إلا ردّها الله عليه ولا مسجون إلا أخرج ، ولا مدين إلا أدّى دينه ، ولا قرءت عند ميت إلا خفّف عنه تلك الساعة .

و قال ابن عباس إذا حضر أحدكم الموت فبشّروه بملقى ربّه وهو حسن الظن بالله ، و إذا كان في صحّة فخو فوه .

و قال النبي ﷺ : إن الله يقبل توبة عبده ما لم يغرغر ، توبوا إلى ربّكم قبل أن تموتوا ، و بادروا بالأعمال الزاكية قبل أن تشغلوا ، وصلّوا الذي بينكم و بينه بكثرة ذكركم إياه .

و قال ﷺ : كل أحد يموت عطشان إلا ذا كرا الله .

و عن الصادق عليه السلام قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام إذا حضر من أهل بيته أحداً الموت قال له : لا إله إلا الله الحليم الكريم لا إله إلا الله العلي العظيم سبحان الله رب السموات السبع و رب الأرضين السبع و ما فيهنّ و ما بينهنّ و رب العرش العظيم ، و الحمد لله رب العالمين ، فإذا قالها المريض قال : اذهب ليس عليك بأس .

و عن أبي بكر الحضرمي قال : مرض رجل من أهل بيتي ، فأتيته عائداً له ، فقلت له : يا ابن أخ إن لك عندي نصيحة أتعلمها ؟ قال : نعم ؟ فقلت : قل أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، فشهد بذلك فقلت [ قل : وأنّ محمداً رسول الله فشهد بذلك ، فقلت ] له : إن هذا لا تنفع به إلا أن يكون منك على يقين ، فذكر أنّه منه على يقين ، فقلت قل أشهد أن علياً وصيّته ، وهو الخليفة من بعده ، و الامام المفترض الطاعة من بعده ، فشهد بذلك فقلت له : إنك لن تنفع بذلك حتّى يكون منك على يقين ، ثم سميت الأئمة واحداً بعد واحد فأقرّ بذلك ، و ذكر أنّه منه على يقين ، فلم يلبث الرجل

أن توفي فجزع أهله عليه جزعاً شديداً .

قال : فغبت عنهم ثم أتيتهم بعد ذلك فرأيت عزاء حسناً فقلت كيف تجدونكم ؟ كيف عزأوك أيتها المرأة ؟ فقالت : و الله لقد أصبنا بمصيبة عظيمة بوفاة فلان ، وكان ممناً طيب نفساً لرؤيا رأيتها الليلة ، فقلت : كيف ؟ قالت : رأيناه و قلت له ما كنت ميتاً قال : بلى ، ولكن نجوت بكلمات لقسمين أبو بكر الحضرمي ، ولولا ذلك كدت أهلك .

و قال النبي ﷺ : نابذوا عند الموت ، فقيل : كيف نابذ ؟ قال : قولوا « قل يا أيها الكافرون لأعبد ما تعبدون » إلى آخر السورة .

و كان أمير المؤمنين عليه السلام قال عند الوفاة : « تعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان » (١) ثم كان يقول لا إله إلا الله حتى توفي .  
وقال النبي ﷺ : لقنوا موتاكم لا إله إلا الله فإن من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة ، قيل : يا رسول الله ﷺ إن شدائد الموت وسكراته تشغلنا عن ذلك ، فنزل في الحال جبرئيل عليه السلام وقال : يا محمد ! قل لهم حتى يقولوا الآن في الصحة : لا إله إلا الله عدوة للموت أو كما قال .

و كان زين العابدين عليه السلام يقول عند الموت : « اللهم ارحمني فانك كريم اللهم ارحمني فانك رحيم » فلم يزل يرددّها حتى توفي صلوات الله عليه .  
و كان عند رسول الله قدح فيه ماء و هو في الموت و يدخل يده في القدح و يمسح وجهه بالماء و يقول : « اللهم أعشني على سكرات الموت » .  
و روي أنّه تقرأ عند المريض و الميت آية الكرسي و تقول : « اللهم أخرجه إلى رضى منك و رضوان اللهم اغفر له ذنبه ، جل ثناء وجهك » ثم تقرأ آية السخرة « إن ربكم الله الذي خلق السموات » (٢) الخ ثم تقرأ ثلاث آيات من من آخر البقرة « لله ما في السموات و الأرض » ثم يقرأ سورة الأحزاب .

(١) المائدة : ٢٠

(٢) الاعراف ٥٢

**إيضاح :** « قوله ﷺ : » عشر بركات ، أقول : ما ذكره اثني عشر ، و لعل تكرار المحبوس و المسجون للتعليق ، فهما يعدان بواحد إن لم يكن التكرار من التيسار أو الرواة ، و القراءة عند الميت ليست من تلك العشر فانه ﷺ كان يعد فوائدها للمقاريء ويمكن عد الشبع و الارتواء واحداً .

و الغرغرة تردد الروح في الحلق ، ذكره الجوهري ، و ضمير بينه في قوله « بينكم و بينه » راجع إلى الموت ، و يحتمل إرجاعه إلى الله .

قولها : مما طيب نفسي ، في الكافي (٢) « مما سخرى بنفسي لرؤيادأيتها اللبيلة فقلت وما تلك الرؤيا؟ قالت : رأيت فلاناً تعني الميت حياً سليماً ، فقلت فلان قال نعم ، فقلت ما كنت مت فقال : بلى ، إلى آخر الخبر فقو لها مما سخرى على بناء المجهول ، لمكان الباء أو على المعلوم بأن تكون الباء زائدة .

قوله ﷺ : « نابذوا » المنابذة المكاشفة و المقاتلة ، و لعل المراد المكاشفة مع الشيطان أو مع الكافرين باظهار العقائد الحقّة و التبرئ منهم و من عقائدهم .

**٣٧ - عدة الداعي :** روي عنهم ﷺ ينبغي في حالة المرض خصوصاً مرض الموت أن يزيد الرّجاء على الخوف .

**٣٨ - مصباح الشيخ :** روي عن النبي ﷺ أنه قال : من لم يحسن الوصية عند موته كان ذلك نقصاً في عقله و مروءته ، قالوا : يا رسول الله وكيف الوصية ؟ قال : إذا حضرته الوفاة ، و اجتمع الناس عنده قال : « اللهم فاطر السموات و الأرض عالم الغيب والشهادة الرّحمن الرّحيم إني أعهد إليك أننى أشهد أن لا إله إلا أنت ، وحدك لا شريك لك ، و أن محمداً عبدك و رسولك ، و أن الساعة آتية لا ريب فيها ، و أنك تبعث من في القبور ، و أن الحساب حق » و أن الجنة حق ، و ما وعد فيها من النعيم من المأكل و المشرب و النكاح حق و أن النار حق

وَأَنْ الْإِيمَانَ حَقٌّ وَأَنْ الدِّينَ كَمَا وَصَفْتُ ، وَأَنْ الْإِسْلَامَ كَمَا شَرَعْتُ وَأَنْ الْقَوْلَ كَمَا قُلْتُ ، وَأَنْ الْقُرْآنَ كَمَا أُنْزِلْتُ ، وَأَنْكَ أَنْتَ اللَّهُ الْحَقُّ الْمُبِينُ .

وَأَنِّي أَهْدِي إِلَيْكَ فِي دَارِ الدُّنْيَا أَنِّي رَضِيتُ بِكَ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا ، وَبِمُحَمَّدٍ النَّبِيِّ ﷺ نَبِيًّا وَبِعَلِيِّ وَلِيًّا ، وَبِالْقُرْآنِ كِتَابًا ، وَأَنْ أَهْلَ بَيْتِ نَبِيِّكَ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمُ السَّلَامُ أَتَمُّنِي .

اللَّهُمَّ أَنْتَ تُقَيِّمُ عِنْدَ شِدَّتِي ، وَرَجَائِي عِنْدَ كَرْبَتِي ، وَعِدَّتِي عِنْدَ الْأُمُورِ الَّتِي تَنْزِلُ بِي وَأَنْتَ وَلِيُّ نِعْمَتِي ، وَإِلَهِي وَإِلَهَ آبَائِي ، صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ ، وَلَا تَكُنْ لِي إِلَى نَفْسِي طَرْفَةَ عَيْنٍ أَبَدًا ، وَآسَ فِي قَبْرِي وَحْشَتِي ، وَاجْعَلْ لِي عَهْدًا عِنْدَكَ يَوْمَ أَلْقَاكَ مِنْشُورًا .

فهذا عهد الميت يوم يوصي بحاجته ، والوصية حق على كل مسلم ، قال أبو عبد الله ﷺ و تصديق هذا في سورة مريم قول الله تبارك و تعالى « لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند ربِّه عهداً » وهذا هو العهد .

وقال النبي ﷺ لعليّ ﷺ : تعلمها أنت ، وعلمها أهل بيتك و شيعتك ، قال وقال النبي ﷺ علمنيها جبرئيل ﷺ (١) .

٢٩ - دعائم الاسلام : عن أمير المؤمنين ﷺ أنه قال : من الفطرة أن يستقبل بالعليل القبلة إذا احتضر (٢) .

و عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : إذا حضرت الرب جل المسلم قبل أن يموت فلقنه شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأنَّ محمداً عبده ورسوله (٣) .

و عنه ﷺ أنه قال : يستحب لمن حضر المتأزع أن يقرأ عند رأسه آية الكرسي و آيتين بعدها ، و يقرأ « إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

(١) المصباح ص ١١ و رواه القمى فى تفسيره ص ٢١٥ ولم يخرجوه و رواه السيد فى

فلاح السائل ص ٦٠ ، وقد أخرجه فى كتاب الوصايا ج ١٠٣ .

(٢-٣) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢١٩ .



في ستة أيام ، إلى آخر الآية (١) ثم ثلاث آيات من آخر البقرة ثم يقول :  
« اللهم أخرجها منه إلى رضى منك و رضوان ، اللهم لقه البشرى ، اللهم اغفر له  
ذنبه وارحمه » (٢) .

وعنه عليه السلام قال : إن المؤمن إذا حيل بينه وبين الكلام أتاه رسول الله ﷺ  
فجلس عن يمينه و يأتي علي عليه السلام فجلس عن يساره ، فيقول له رسول الله ﷺ :  
« أما ما كنت ترجو فهو أمامك و أما ما كنت تخافه فقد أمنته » ثم يفتح له باب من  
الجنة فيقال له : « هذا منزلك من الجنة ، فان شئت رددت إلى الدنيا و لك ذهبها  
و فضتها ، فيقول : لا حاجة لي في الدنيا فعند ذلك يبيض وجهه ، ويرشح جبينه  
و تنقأ شفتاه ، و ينتشر منخراه ، و تدمع عينه اليسرى ، فإذا رأيتم ذلك فاكتموا  
به ، و هو قول الله عز وجل « لهم البشرى في الحياة الدنيا » (٣) .

بيان : فاكتموا به أي في الشروع في الأعمال المتعلقة بالاحتضار ، أو في  
العلم بأنه قد حضره النبي و الأئمة صلوات الله عليهم إن مات بعد ذلك لا العلم  
بالموت ، فأنها قد تتخلف عن الموت كثيراً .

٣٠ - دعائم الاسلام : عن علي عليه السلام قال : أتى رسول الله ﷺ فقيل له :  
يا رسول الله إن عبد الله بن رواحة ثقيل لما به فقام ﷺ و قمنا معه ، حتى دخل  
عليه ، فأصابه مغمى عليه لا يعقل شيئاً ، و النساء يبكين و يصرخن و يصحن ، فدعا  
رسول الله ﷺ ثلاث مرّات فلم يجبه ، فقال : « اللهم هذا عبدك إن كان قد  
انقضى أجله و رزقه و أثره ، فإلى جنتك و رحمتك » و إن لم ينقض أجله و رزقه  
و أثره فاجعل شفاعته و عافيته .

(١) الاعراف : ٥٤ .

(٢) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢١٩ .

(٣) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٢٠ و فيه : « فإذا رأيتموها فاكتموا بها ، و ذكر باقى

الحديث و قال هو قول الله عز وجل : لهم البشرى ، الخ ، و الحديث بتمامه فى الكافى ج ٣

ص ١٢٩ و ١٣٠ .

فقال بعض القوم : يا رسول الله ﷺ عجباً لعبد الله بن رواحة وتعرضه في غير موطن للشهادة ، فلم يرزقها حتى يقبض على فراشه ، قال رسول الله ﷺ : ومن الشهيد من أمّني ؟ فقالوا : أليس هو الذي يقتل في سبيل الله مقبلاً غير مدبر ؟ فقال رسول الله ﷺ : إن شهداء أمّني إذا القليل الشهيد الذي ذكرتم ، والطعين والمبطلون ، وصاحب الهدم والفرق ، والمرءة تموت جُمعاً .

قالوا : وكيف تموت جمعاً يا رسول الله ؟ قال : يعترض ولدها في بطنها . ثم قام رسول الله ﷺ فوجد عبد الله بن رواحة خفة فأخبر النبي ﷺ فوقف فقال : يا عبد الله حدث بما رأيت ، فقد رأيت عجباً ، فقال : يا رسول الله رأيت ملكاً من الملائكة بيده مقمعة من حديد تأجج ناراً كلما صرخته صارخة « يا جبلاء ، أهوى بها لهامني ، و قال أنت جبلها فأقول لا بل الله ، فيكف بعد إهوائها وإذا صرخت صارخة « يا عزاه ، أهوى بها لهامني وقال أنت عزها ، فأقول : لا بل الله فكيف بعد إهوائها ، فقال رسول الله ﷺ : صدق عبد الله فما بال موتاكم يبتلون بقول أحيائكم (١) .

بيان : عجز هذا الحديث يخالف بعض أصولنا ، وسيأتي عدم تعذيب الميت ببكاء الحي ، ولعل الخبر على تقدير صحته محمول على أن الميت كان مستحقاً ببعض أعماله لنوع من العذاب ، فعذب بهذا الوجه ، أو فعل ذلك به لتخفيف سيئاته أو لأنه كان آمراً أو راضياً به ، ولعل الخبر عامي .

و قال في النهاية في حديث الشهداء : والمرءة تموت بجمع أي تموت وفي بطنها ولد ، وقيل التي تموت بكرأ ، والجمع بالضم بمعنى المجموع كالذخر بمعنى المدخور ، ويكسر الكسائي الجيم ، والمعنى أنها ماتت مع شيء مجموع فيها غير منفصل عنها من حمل أو بكرة .

٣١ - مصباح الانوار : عن ابن أبي رافع ، عن أبيه ، عن أمه سلمى قال :

اشتكت فاطمة عليها السلام بعدما قبض رسول الله ﷺ بستة أشهر قالت : فكنت أمرضها

فَقَالَتْ لِي ذَاتَ يَوْمٍ: اسْكُبِي لِي غَسَلًا قَالَتْ فَسَكَبْتُ لَهَا غَسَلًا فَقَامَتْ فَاغْتَسَلَتْ كَأَحْسَنِ مَا كَانَتْ تَغْتَسِلُ ، ثُمَّ قَالَتْ : يَا سَلَمَى هَلَمْ تَسْمَعِي يَا بِي الْجَدْدُ ، فَأَتَيْتُهَا بِهَا فَلَبِسْتُهَا ثُمَّ جَاءَتْ إِلَى مَكَانِهَا الَّذِي كَانَتْ تَصَلِّي فِيهِ ، فَقَالَتْ : قَرَّبِي فِرَاشِي إِلَى وَسْطِ الْبَيْتِ ، فَفَعَلْتُ فَاضْطَجَعْتُ عَلَيْهِ ، وَوَضَعْتُ يَدَهَا الْيُمْنَى تَحْتَ خَدِّهَا وَاسْتَقْبَلْتُ الْقِبْلَةَ ، وَقَالَتْ : يَا سَلَمَى إِنِّي مَقْبُوضَةُ الْآنَ ، قَالَتْ : وَكَانَ عَلَيَّ عَلَيْكَ السَّلَامُ يَرَى ذَلِكَ مِنْ صَنِيعِهَا فَلَمَّا سَمِعَهَا تَقُولُ : إِنِّي مَقْبُوضَةُ الْآنَ ، اسْتَبَقْتُ عَيْنَاهُ بِالْذَّمِّوعِ ، فَقَالَتْ يَا أَبَا الْحَسَنِ اصْبِرْ! فَإِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ، اللَّهُ خَلِيفَتِي عَلَيْكَ ، وَضَمَمْتُ حَسَنًا وَحُسَيْنًا إِلَيْهَا .

قَالَتْ سَلَمَى فَكَأَنَّهَا كَانَتْ نَائِمَةً قَبَضَتْ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهَا فَأَخَذَ عَلَيَّ فِي شَأْنِهَا وَأَخْرَجَهَا فَدَفَنَهَا لَيْلًا .



٦

## (( باب ))

\* « ( تجهيز الميت و ما يتعلق به من الاحكام ) » ❦

١ - العلل : عن أبيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل تطوّل على عباده بثلاث : ألقى عليهم الريح بعد الروح ، ولولا ذلك ما دفن حميم حياً ، و ألقى عليهم السلوة بعد المصيبة ، و لولا ذلك لا انقطع النسل ، و ألقى على هذه الحبة الدابة ولولا ذلك لكنزتها ملوكهم كما يكنزون الذهب و الفضة (١) .

٢ - الخصال : عن أحمد بن محمد العطّار ، عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن محمد بن إسماعيل ، عن ابن أبي عمير مثله (٢) .

بيان : في القاموس سلاه وعنه كدعاه ورضيه سلواً وسلواً نسيه ، وأسلاه عنه فتسلّى ، و الاسم السلوة و يضمّ .

٣ - انعلل : قال أبي في رسالته إلى : لا يترك الميت وحده ، فإنّ الشيطان يبعث به في جوفه (٣) .

فقه الرضا عليه السلام : مثله (٣) .

الفقيه : عن الصادق عليه السلام مثله (٥) .

بيان : لا يبعد أن يكون اماراد به حال الاحتضار ، فالمراد ببعث الشيطان وسوسته وإضلاله ، و الأصحاب حملوه على ظاهره ، و لذا أوردناه في هذا الباب :

(١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٢ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٥٤ .

(٣) علل الشرايع ج ١ ص ٢٩٠ .

(٤) فقه الرضا ص ١٧ .

(٥) فقيه من لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٨٦ .

٤ - الخصال : عن أبيه ، عن سعد ، عن اليقطيني ، عن يونس ، عن إسماعيل بن عبد الخالق قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : خمسة ينظر بهم إلا أن يغيثوا : الفريق ، والمصعوق ، والمبطون ، والمهدوم ، والمدخن (١) .  
الهداية : مرسل أمثله (٢) .

بيان : لا خلاف في استحباب تعجيل تجهيز الميت ودفنه إلا مع الاشتباه ، فينظر به إلى أن يتحقق موته ، وما ورد في بعض الأخبار من تحديد الترتيب باليومين والثلاثة ، فهو مبني على الغالب من حصول العلم بعد ذلك ، وكذا التغير الوارد في هذا الخبر إذ يمكن حصول العلم بدون هذه الأمور ، وإن كان الأحوط عدم الدفن قبل التغير ، وحكم في الذكرى بوجوب الترتيب ثلاثاً ، إلا أن يعلم حاله قبل ذلك .

٥ - العلل : عن محمد بن موسى بن المتوكل ، عن عبد الله بن جعفر ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي ولاد و ابن سنان جميعاً ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ينبغي لأولياء الميت منكم أن يؤذنوا إخوان الميت بموته ، فيشهدون جنازته ويصلون عليه ، ويستغفرون له ، فيكسب لهم الأجر ويكسب لميته الاستغفار ويكسب هو الأجر فيهم وفيما اكتسب لميته من الاستغفار (٣) .  
السرائر : نقلاً من كتاب ابن محبوب مثله (٤) .

دعوات الراوندي : عنه عليه السلام مثله .

بيان : المشهور استحباب إيدان إخوانه بموته ، وقال الشيخ في الخلاف لانص في النداء وفي الاعتبار والتذكرة لأبأس به ، وقال الجعفي يكره النعي إلا .

(١) الخصال ج ١ ص ١٤٤ .

(٢) الهداية : ٢٥ .

(٣) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٤ .

(٤) السرائر : ٤٧٤ .

أن يرسل صاحب المصيبة إلى من يختص به .

٦ - العلل : عن محمد بن موسى ، عن علي بن الحسين السعد آبادي ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن ابن محبوب ، عن ابن سيابة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا تكتموا موت ميت من المؤمنين مات في غيبته لنعمة زوجته ويقسم ميراثه (١) .

٧ - فقه الرضا : قال عليه السلام : إن كان الميت مصعوقاً أو غريقاً أو مدخنأ صبرت عليه ثلاثة أيام ، إلا أن يتغير قبل ذلك ، فإن تغير غسلت وحنطت ودفنت (٢) .

و قال عليه السلام : اعلم يرحمك الله أن تجهيز الميت فرض واجب على الحي ، عودوا مرضاكم ، وشيعوا جنازة موتاكم ، فأنها من خصال الإيمان ، و سنة نبيناكم تؤجرون على ذلك ثواباً عظيماً (٣) .

و قال عليه السلام : أوّل من جعل له النعش فاطمة ابنة رسول الله صلوات الله عليها ، و على أبيها و بعلمها و بنيتها (٤) .

بيان : المشهور بين الأصحاب وجوب الأحكام المتعلقة بالميت من توجيهه إلى القبلة ، وتغسيله ، وتكفينه ، والصلاة عليه ، ودفنه على كل من علم بموته على الكفاية و هل المعتبر في السقوط عن المكلفين العلم بوقوع الفصل على الوجه الشرعي أم يكفي الظن الغالب بذلك ، فيه قولان أحوطهما الأوّل ، و إن كان القول بسقوطه إذا علم توجه جماعة من المسلمين إلى الاتيان بها ، لاسيما مع الوثوق ببعضهم لا يخلو من قوة ، و اكنفى بعض المتأخرين بشهادة العدلين في السقوط إذا شهدا بأن الأفعال قد وقعت .

(١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٩١ .

(٢) فقه الرضا ص ١٨ .

(٣) فقه الرضا ص ٢٠ .

(٤) فقه الرضا : ٢١ .

٨ - العلل : عن علي بن أحمد بن محمد ، عن محمد بن أبي عبد الله ، عن موسى ابن عمران ، عن عمته الحسين بن يزيد ، عن الحسن بن علي بن أبي حمزة ، عن أبيه قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام لاني علة دفنت فاطمة بالليل ولم تدفن بالنهار ؟ قال : لانتها أوصت أن لا يصلي عليها رجال (١) .

بيان : المراد بالرجال أبو بكر وعمر وأتباعهما ، لكونهم قاتليها صلوات الله عليها ، ولعنة الله على من ظلمها كما مر مفصلاً في كتاب الفتن ، وفي بعض النسخ مكان الرجال الرجال الأعرابيون ، وفي بعضها الأعرابيون فقط .

٩ - كشف الغمة : عن ابن عباس قال : مرضت فاطمة عليها السلام مرضاً شديداً فقالت لأسماء بنت عميس ألا ترين إلي ما بلغت (٢) فلا تحمليني على سرير ظاهر ، فقالت لا لعمرى ، ولكن أصنع نعشاً كما رأيت يصنع بالحبشة ، فقالت : أرينيه فأرسلت إلى جرايد رطبة فقطعت من الأسواق ، ثم جعلت على السرير نعشاً ، وهو أول ما كان النعش فتبسّمت وما رأيتها متبسّمة إلا يومئذ ، حملناها فدفناها ليلاً (٣) .

١٠ - و منه : عن أسماء بنت عميس (٤) أن فاطمة عليها السلام قالت : إنني قد

(١) علل الشرائع ج ١ ص ١٧٦ .

(٢) ظاهره : ألا ترين الى ما بلغت من الهزال فلا تحمليني على سرير ظاهر يرانى الناس بهذه الحالة فيشتواي ؛ وهذا المعنى خلاف ما ذكر في الحديث الاى ، مع أنه لا يليق بالسيدة الصديقة سلام الله عليها .

(٣) كشف الغمة ج ٢ ص ٦٧ ط الاسلامية .

(٤) قد عرفت في ذيل تاريخ الزهراء سيدة العالمين ج ٤٣ ص ١٨٢ من هذه الطبعة الحديثة أن اسماء بنت عميس كانت حين وفاة السيدة فاطمة ، زوجة لابي بكر وفي حجرها ولدها المرضع محمد بن ابي بكر ، فلم تكن في امكانها أن تخدم في بيت فاطمة وعلى تمرضها عامة الليلالي والايام ، ثم تسلسلها ليلاً بنفمها وحدها كما في بعض الروايات أو مع على عليه السلام كما في بعض آخر ، ولا لان تقوم نصحاً لها في وجه عائشة بل وفي

استقبحت ما يصنع بالنساء إنه يطرح على المرأة الثوب فيصفها لمن رأى ، فقلت : يا بنت رسول الله ﷺ أنا أصنع لك شيئاً رأيته بأرض الحبشة ، قالت فدعوت بعتريدة

وجه أبي بكر زوجها بمنهما أن يدخل على السيدة فاطمة ، كما وقع في ذيل هذا الحديث نفسه وقد أخرجه المؤلف العلامة في ج ٣٣ ص ١٨٩ من تاريخها (س) .

بل لم تكن لبأذن على (ع) أن تحضر أسماء في بيته وهي أجنبية منه ، لحرمة الاجتماع معها في بيت واحد ، كيف بالخلوة معها لتعاونه في غسل السيدة فاطمة عليها السلام .

بل ولولم يكن أسماء أجنبية منه (ع) لكان يحرم عليها الخروج من بيت زوجها أبي بكر والدخول إلى بيت فاطمة والمبيت فيه إلا بأذن منه .

و لو كان أبو بكر هو الذي أمر أسماء أو أذن لها بذلك لكفى به فخراً و شرفاً و مكانة له من آل الرسول (ص) بل ومنة عليهم حديث أخدمهم زوجته المرضعة فأجاز لها أن تدع بيته و تدع ولده الرضيع فتدخل إلى بيت فاطمة تمرضها وتخدمها و تؤنسها وتصنع لها النمش ستراً لجسدها من شامتيها و شائتيها ١١

و لكان إذن أبي بكر لزوجته بذلك كالاستئجاب من السيدة فاطمة و قبولها خدمة أسماء و الاستئناس بها بحيث توصى لها أن تلبسها و كنفها و دنفها كالمتبى و الرضا من زوجها أبي بكر حيث قبل هذه المنة منه ، ولم تكن لترضى منه أبداً . وكيف أذنت فاطمة البنول أن تخدمها أسماء و يقوم الناس أنها قد رضيت من أبي بكر و طابت نفسها منه ، وهي التي أوصت بأن تدفن سراً لتؤذن بذلك أنها كانت باغضة عليهما .

و هكذا ما ورد في تاريخ تزويجها بعلى عليهما السلام من ذكر أسماء بنت عيسى و مبيتها ليلة الزفاف في بيت على عليه السلام لثلى من فاطمة ما تلى الام الشقيقة من بنفها كما وقعت في ج ٣٣ ص ١٣٨ نقلا من كتاب كشف الغمة هذا ج ١ ص ٤٩٤ ط الاسلامية و فيه : أنها كانت أسماء عاهدت خديجة أم السيدة فاطمة عند وفاتها في مكة أن بقيت إلى وقت زفاف الزهراء أن تقوم مقام خديجة في هذا الامر ، مع أن أسماء بنت عيسى كانت من المهاجرات إلى الحبشة مع زوجها جعفر بن أبي طالب قبل وفاة خديجة عليها السلام بسنين ؛ ولم تمد منها حتى عادت مع زوجها جعفر سنة ست من الهجرة بمد—



فحسبتهما ثم ولححت عليها ثوباً ، فقالت فاطمة ما أحسن هذا وأجمله ؟ لاتعرف المرأة من الرجل ، فإذا ماتت فاغسليني أنت ، فلمّا ماتت غسلها عليّ و أسماء (١)  
 بيان : قال في الذّكرى : يستحب حمل النساء في النعش للستر ، وقال :  
 النعش لغة السّريّر عليه الميت ، أو السّريّر ، وهنا يراد المظلل عليه .  
 ١١-العلل : عن عليّ بن أحمد ، عن أبي العباس أحمد بن محمد بن يحيى ،  
 عن عمرو بن أبي المقدام وزياد بن عبيدالله قالا : أتى رجل أبا عبدالله عليه السلام فقال

غزوة خيبر ، فلم تكن فى مكة لتعاهد خديجة عليها السلام عند رحلتها ولا فى المدينة حتى تلى زفاف الزهراء سلام الله عليها .

وقد كثر ذكر أسماء بنت عميس هذه فى الروايات التى تتعلق بعياة السيدة فاطمة ، تارة عند زفافها ، و أخرى عند نفاسها بأولادها ، و أخرى عند تمريضها و تفسيلها و تمعية نعش لها يسترها عن الرائيين وكلها مدعومة من رواية القصاصين وأساطيرهم ، كيف واجماع علماء أهل البيت وشيعتهم قائم على أنها دفنت ليلا فى بيتها خفية ، بوصية منها عليها السلام أوصت الى على بذلك وعهدت اليه .

و اذا كانت السيدة المظلومة المضطهدة غسّلت فى بيتها ليلا اختفاء من الناس وأمرائهم ( و قد كانت بيتها بيت على عليهما السلام متصلا بمسجد رسول الله (ص) ليس لهم باب يمرون منه الا من داخل المسجد ) ثم دفنت هناك ، لئلا يتمكن الامراء من الصلاة على قبرها فلم تكن حاجة الى النعش ولا السريّر لتحمل عليها ، ولا أن تشيع جنازتها بنار ومشعل أو مجمرة وغير ذلك مما نطقت به السنة القصاصين .

راجع فى ذلك كتاب المزارج ١٠٠ ص ١٩١ - ١٩٧ باب زيارة فاطمة عليها السلام و موضع قبرها ، وان شئت راجع التهذيب ج ٦ ص ٩ ط نجف ، عيون الاخبار ج ١ ص ٣١١ ط الاسلامية ، قرب الاسناد ص ١٦١ ط حبر ، معانى الاخبار ص ٢٦٧ ، الكافي ج ٤ ص ٥٥٦ ، الفقيه ج ٢ ص ٣٤١ ط نجف ، وقد صرح الصدوق فى كتبه والشيخ فى التهذيب وهكذا استظهر المؤلف العلامة المجلسى فى البحار الباب المذكور آنفاً أن السيدة فاطمة مدفونة فى بيتها .

له : يرحمك الله هل شيعت الجنائزة بنار و يمشى معها بمجمرة و قنديل أو غير ذلك مما يضاء به ؟ قال: فتتبرلون أبي عبدالله عليه السلام من ذلك ، ثم ساق الحديث الطويل فيما جرى بين فاطمة و الظالمين الملعونين إلى أن قال :

فلما نعت إلى فاطمة عليها السلام نفسها ، أرسلت إلى أم أيمن و كانت أوثق نساءها عندها و في نفسها ، فقالت : يا أم أيمن إن نفسي نعت إلى فادعي لي علياً فدعته لها ، فلما دخل عليها قالت له : يا ابن العم أريد أن أوصيك بأشياء فاحفظها علي فقال لها : قل لي ما أحببت ، قالت له : تزوج فلانة تكون لولدي من بعدي مثلي ، و اعمل نعشي رأيت الملائكة قد صورته لي (١) فقال لها علي : أزييني كيف صورته ، فأرته ذلك كما وصف لها ، و كما أمرت به ، ثم قالت فاذا أنا قضيت نجبى فأخرجني من ساعتك أي ساعة كانت من ليل أو نهار ، ولا يحضرن من أعداء الله و أعداء رسوله للصلاة علي ، قال علي عليه السلام أفعل .

فلما قضت نجبها صلى الله عليها وهم في جوف الليل ، أخذ علي عليه السلام في جهازها من ساعته كما أوصته ، فلما فرغ من جهازها أخرج علي عليه السلام الجنائزة و أشعل النار في جريد النخل ، و مشى مع الجنائزة بالنار ، حتى صلى عليها ، و دفنها ليلاً إلى آخر ما مر في أبواب أحوالها عليها السلام (٢) .

تبيين : يدل على استحباب إتباع الجنائزة بالسراج إذا كان بالليل ، و ربما يوهم جواز استحباب المجمرة أيضاً لكنه ليس إلا في كلام السائل ، و جوابه عليه السلام مقصور على السراج ، قال في الذكرى : يكره الاتباع بنار إجماعاً ، ولو كان ليلاً جاز المصباح ، لقول الصادق عليه السلام أن ابنة رسول الله أخرجت ليلاً و معها مصابيح .

و يدل على نفي ما ذهب إليه الحسن من العامة من عدم جواز الدفن ليلاً

(١) قد مر آنفاً أن التي وصفت النعش لها (ع) هي أسماء بنت أبي عميس ، و بعد ما عرفت أنها دفنت في بيتها ، لم يكن لهذا المقال مجال .

(٢) علل الشرايع ج ١ ص ١٧٧-١٨٠ ، وقد مرتمامها في ج ٢٣ ص ٢٠١-٢٠٦ .

وعلى أن ما اشتهر بين الناس من استحباب دفن النساء ليلاً لدفن فاطمة عليها السلام ليلاً لأصل له إذ دفنها ليلاً كان لفوتها ليلاً مع أنها صلوات الله عليها قالت : « فآخر جني من ساعتك أي ساعة كانت من ليل أو نهار » و يظهر من سائر الأخبار أن دفنها ليلاً كان لثلاث يحضر الملعونان جنازتها ، كما أن دفن أمير المؤمنين عليه السلام ليلاً كان لإخفاء القبر عن الخوارج ، لعنهم الله ، مع أن أخبار تعجيل التجهيز شاملة للنساء أيضاً .

و يدل على استحباب النعش الذي يستمر جسد الميت للنساء أو مطلقاً و في النساء أكد ، و يدل على أن عمل النعش كان بتعليم الملائكة ، و الأخبار السابقة عامية ، لكن ورد موافقاً لها من طريق الخاصة ، فيمكن أن يكون أسماء أيضاً وافقت الملائكة في ذلك ، و يدل على استحباب تعجيل التجهيز .

١٢ - دعائم الاسلام : عن علي عليه السلام أنه قال : قال رسول الله ﷺ : احبسوا الغريق يوماً أو ليلة ثم ادفنوه (١) .  
و عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال ، في الرجل تصيبه الصاعقة قال : لا يدفن دون ثلاث إلا أن يتبين موته ويستيقن (٢) .

و عن علي عليه السلام قال : إذا مات الميت في أوّل النهار فلا يقبلن إلا في قبره ، وإذا مات في آخر النهار فلا يبيتن إلا في قبره (٣) .

١٣ - مصباح الانوار : عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام قال : مكثت فاطمة عليها السلام بعد النبي ﷺ خمسة و سبعين يوماً ثم مرضت فاستأذن عليها أبو بكر و عمر ، فلم تأذن لهما فأتيا أمير المؤمنين عليه السلام فكلما في ذلك فكلما و كانت لا تعصيه ، فأذنت لهما فدخلوا ، و كلما فلم ترد عليهما جواباً ، و حوأت وجهها الكريم عنهما ، فخرجا وهما يقولان لعلي : إن حدث بها حدث فلا تفوتنا ، فقالت عند خروجهما لعلي عليه السلام : إن لي إليك حاجة ، فأحب أن لاتمنعنيها ، فقال عليه السلام :

وما ذاك؟ فقالت أسألك : أن لا يصلي عليّ أبوبكر ولا عمر ، وماتت من ليلتها ، فدفنها قبل الصباح .

فجاء حين أصبحا ، فقالا : لا تنك عداوتك يا ابن أبي طالب أبداً ، ماتت بنت رسول الله فلم تعلمنا؟ فقال أمير المؤمنين عليه السلام : لئن لم ترجعا لأفضحكما ! قالها ثلاثاً ، فلمّا قال انصرفوا .

١٤ - و منه : عن أبي جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : لما حضرت فاطمة الوفاة كانت قد ذابت من الحزن ، و ذهب لحمها ، فدعت أسماء بنت عميس و قال أبو بصير في حديثه عن أبي جعفر عليه السلام : أنها دعت أم أيمن فقالت : يا أم أيمن اصنعي لي نعشاً يوارى جسدي ، فإني قد ذهب لحمي ، فقالت لها : يا بنت رسول الله ﷺ ألا أريك شيئاً يصنع في أرض الحبشة ، قالت فاطمة : بلى ، فصنعت لها مقدار ذراع من جرايد النخل ، و طرحت فوق النعش ثوباً فغطاه ، فقالت فاطمة عليها السلام سترتيني سترك الله من النار .

قال الفرات بن أحنف في حديثه : قال أبو جعفر عليه السلام : و ذلك النعش أوّل نعش عمل على جنازة امرأة في الاسلام .

١٥ - و منه : عن أبي جعفر عليه السلام قال دفن أمير المؤمنين عليه السلام فاطمة بنت محمد صلوات الله عليهم بالبقيع ، ورش ماء حول تلك القبور لئلا يعرف القبر ، و بلغ أبا بكر و عمر أن علياً دفنها ليلاً ، فقالا له : فلم لم تعلمنا ؟ قال : كان الليل و كرهت أن أشخصكم ، فقال له عمر : ما هذا ، ولكن شحنا في صدرك ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : أما إذا أبيتما فأنها اسنحلفني بحق الله و حرمة رسوله وبحقها عليّ أن لا تشهدا جنازتها .

١٦ - و منه : عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام قالت : أوصت فاطمة عليها السلام أن لا يصلي عليها أبوبكر و لا عمر ، فلمّا توفيت أتاه العباس فقال : ما تريد أن تسنع ؟ قال أخرجها ليلاً ، قال : فذكر كلمة خوفاً بها العباس منها ، قال : فأخرجها ليلاً فدفنها ورش الماء على قبرها ، قال : فلمّا صلى أبوبكر الفجر ، التفت

إلى الناس فقال: احضروا بنت رسول الله ﷺ ، فقد توفيت في هذه الليلة ، قال : فذهب ليحضرها فإذا عليٌّ قد خرج بها و دفنها ، و مضى فاستقبل عليّاً راجعاً ، فقال له : هذا مثل استيثارك علينا بغسل رسول الله ﷺ و حذك ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : هي والله أوصني أن لاتصلباً عليها .

١٧ - و منه : عن زيد بن عليّ أن فاطمة عليها السلام قالت لأسماء بنت عميس : يا أمّ إني أرى النساء على جنايزهن إذا حملن عليها تشفّ أكفانهنّ ، و إني أكره ذلك ، فذكرت لها أسماء بنت عميس النعش . فقالت : اصنعيه على جنازتي ، ففعلت ذلك .

١٨ - كتاب سليم بن قيس : عن أبان بن أبي عتيّاش عنه ، عن سلمان و ابن عباس في حديث طويل قالوا : فبقيت فاطمة بعد أبيها أربعين ليلة ، فلمّا اشتدّ بها الأمر دعت عليّاً ، وقالت : يا ابن عمّ ما أراني إلّا لما بي ، و أنا أوصيك بأن تتزوّج بأمامة بنت أختي زينب ، تكون لولدي مثلي ، و أن تتخذ لي نعشاً فأنّي رأيت الملائكة يصفونه لي ، و أن لا يشهد أحد من أعداء الله جنازتي و لا دفني و لا الصلاة عليّ ، فدفنها عليّ عليه السلام ليلاً الخبر (١) .

١٩ - كتاب محمد بن المثنى الحضرمي : عن جعفر بن محمد بن شريح ، عن ذريح المحاربي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الجنازة أيؤذن بها؟ قال : نعم .

## ٧

## (( باب ))

\* « ( تشييع الجنازة وسننه وآدابه ) » \*

١ - مجالس الصدوق : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن الهيثم النهدي عن ابن محبوب ، عن داود بن كثير قال : قال الصادق عليه السلام من شيّع جنازة مؤمن حتى يدفن في قبره وكفل الله عز وجل سبعين ألف ملك من المشيعين يشيعونه ويستغفرون له إذا خرج من قبره (١) .

٢ - ومنه : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد ابن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن علي بن فضال ، عن علي بن عقبة ، عن ميسر قال : سمعت أبا جعفر الباقر عليه السلام يقول : من شيّع جنازة امرئ مسلم أُعطي يوم القيامة أربع شفاعات ، ولم يقل شيئاً إلا قال الملك : ولك مثل ذلك (٢) .  
بيان : قوله عليه السلام : « أربع شفاعات » أي تقبل شفاعته في أربعة من المذنبين أوفي أربع حوائج من حوائجه ، قوله عليه السلام : « ولم يقل شيئاً » أي من الدعاء للميت بالمغفرة وغيرها إلا دعاه الملك بمثله ودعاؤه لا يرد .

٣ - المجالس : عن حمزة العلوي ، عن عبدالعزيز بن محمد الأبهري ، عن محمد بن زكريا الجوهري ، عن شعيب بن واقد ، عن الحسين بن زيد ، عن الصادق عليه السلام عن آبائه قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وآله عن الرنة عند المصيبة ، ونهى عن النياحة والاستماع إليها ، ونهى عن إتباع النساء الجنائز (٣) .

و قال : و من صلى على ميت صلى عليه سبعون ألف ملك ، و غفر الله له ما تقدم من ذنبه ، فان أقام حتى يدفن ويحشى عليه التراب كان له بكل قدم نقلها

(١) أمالي الصدوق ص ١٣١ .

(٢) أمالي الصدوق ص ١٣١ .

(٣) أمالي الصدوق ص ٢٥٤ .

قيراط من الأجر ، و القيراط مثل جبل أحد (١) .

بيان : المشهور بين الأصحاب كراهة إجتماع النساء الجنائز ، و الأخبار الدالة عليها لا تخلو من ضعف ، و وردت أخبار كثيرة بجواز صلاتهن على الجنائز ، فإن فاطمة صلوات الله عليها صلت على أختها ، والقيراط نصف عشر الدينار ، و المراد هنا قدر من الثواب ، و التشبيه بجبل أحد من قبيل تشبيه المعقول بالمحسوس ، أي كان ذلك الثواب عظيماً ممتازاً بالنسبة إلى سائر المثوبات الأخروية كما أن جبل أحد مشهور ممتاز في العظمة بين الأجسام المحسوسة في الدنيا ، و يحتمل أن يكون المراد أن هذا العمل له هذا الثقل في ميزان عمله إما بناء على تجسم الأعمال كما ذهب إليه بعض ، أو تثقيل الدفتر المكتوب فيه العمل بقدر ما يستحقه ذلك العمل من الثواب ، كما ذهب إليه آخرون ، و قد سبق الكلام فيه .

٣ - قرب الاسناد : عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن زياد ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إذا دعيت إلى العرسات فأبطئوا فانها تذكر الدنيا . وإذا دعيت إلى الجنائز فأسرعوا (٢) .

بيان : يحتمل أن يكون الإبطاء والاسراع محمولين على الحقيقة ، أو على التجوز كناية عن الاهتمام به وعدمه ، قال في الذكري : لودعي إلى وليمة و جنازة قدّم الجنائز لخبر إسماعيل بن أبي زياد ، عن الصادق ، عن أبيه ، عن النبي صلوات الله عليهم معللاً بأن الجنائز تذكر الآخرة ، و الوليمة تذكر الدنيا .

٥ - الخصال : عن محمد بن موسى بن المنوكث ، عن علي بن الحسين السعد آبادي ، عن أحمد بن أبي عبد الله [ البرقي ] ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الحسين بن عثمان وابن أبي حمزة ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام [ قال : قلت له : ما أوّل ما يتحف به المؤمن ؟ قال : يغفر لمن تبع جنازته (٣) ] .

(١) أمالي الصدوق ص ٢٥٩ .

(٢) قرب الاسناد ص ٤٢ ط حجر ص ٥٧ ط نجف .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٥ .

الهداية : مراسلاً عنه عليه السلام مثله (١) .

٦ - وقال : قال عليه السلام : من شيّع جنازة مؤمن حطّ عنه خمس وعشرون كبيرة فان ربّعها خرج من الذنوب (٢) .  
و روي أنّ المؤمن ينادي : ألا إنّ أوّل حبايك الجنة ، وأوّل حباء من تبعك المغفرة (٣) .

دعوات الراوندى : مثل الخبرين الآخرين .

٧ - مجالس ابن الشيخ : عن أبيه ، عن المفيد ، عن جعفر بن محمد بن قولويه ، عن محمد بن عبدالله الحميري ، عن أبيه ، عن أحمد بن أبي عبدالله البرقي عن شريف بن سابق ، عن الفضل بن عبدالملك ، عن أبي عبدالله ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أوّل عنوان صحيفة المؤمن بعد موته ما يقول الناس فيه : إن خيراً فخير ، وإن شراً فشرّ ، وأوّل تحفة المؤمن أن يغفر الله له ولعن تبع جنازته (٤) .

٨ - ومنه : عن أبيه ، عن المفيد ، عن جعفر بن محمد بن قولويه ، عن أبيه عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن عيسى ، عن بكر بن محمد ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول لخيشمة : يا خيشمة أقرئ موالينا السلام ، وأوصهم بتقوى الله العظيم ، وأن يشهد أحيائهم جنايز موتاهم ، وأن يتلاقوا في بيوتهم الخبر (٥) .

٩ - ومنه : عن أبيه ، عن محمد بن محمد بن مخلّد ، عن عمر بن الحسن الشيباني عن موسى بن سهل ، عن إسماعيل بن عليّة ، عن ليث بن أبي بردة ، عن أبيه قال : مروا بجنازة تمخض كما يتمخض الزق : فقال النبي صلى الله عليه وآله : عليكم بالسكينة ، عليكم

(١-٣) الهداية : ٢٥ .

(٤) أمالى الطوسى ج ١ ص ٤٥ فى حديث .

(٥) أمالى الطوسى ج ١ ص ١٣٥ ومثله فى قرب الاسناد ص ١٦ ط نجف ، الكافى ج ٢

ص ١٧٥ وقد مرفى ج ٧٤ ص ٣٤٣ مع شرح .



بالقصد في المشي بجنايزكم (١) .

بيان : قال في الذكرى : نقل الشيخ الاجماع على كراهية الاسراع بالجنازة لقول النبي ﷺ : عليكم بالقصد في جنايزكم ، لما رأى جنازة تمخض مخضاً ، وقال ابن عباس في جنازة ميمونة : ارفقوا فانها أممكم ، ولو خيف على الميت فالاسراع أولى ، قال المحقق : أراد الشيخ كراهية ما زاد على المعتاد ، وقال الجعفي : السعي بها أفضل ، وقال ابن الجنيدي : يمشي بها خبيثاً ثم قال السعي العدو والحجب ضرب منه ، فهم دالان على السرعة ، و روى الصدوق عن الصادق عليه السلام أن الميت إذا كان من أهل الجنة نادى عجّلوا بي ، وإن كان من أهل النار نادى : ردوني .

١٠ - قرب الاسناد : عن السندي بن محمد ، عن أبي البختری ، عن جعفر عن أبيه ، عن علي بن الحسين قال : قال رسول الله ﷺ : إذا لقيت جنازة مشرك فلا تستقبلها خذعن يمينها وعن شمالها (٢) .

بيان : يدل على كراهة استقبال جنازة المشرك للعلّة التي بها يكره المشي أمام جنازة المخالف ، ولم أر من تعرض له .

١١ - الخصال : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن محمد بن أحمد ، عن أحمد بن محمد بن عمار رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أميران وليسا بأمرين : ليس لمن تبع جنازة أن يرجع حتى تدفن ، أو يؤذن له ، ورجل يحج مع امرأة فليس له أن ينقر حتى تقضى نسكها (٣) .

المقنع : مرسل مثله (٤) .

بيان : « أميران » أي يلزم إطاعتها وقبول ما يأمران به ، وليسا بأمرين [ منصوبين من قبل الامام على الخصوص ، أوليسا بأمرين ] عامين

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٩٢ .

(٢) قرب الاسناد ص ٦٥ ط حجر ، ٨٦ ط نجف .

(٣) الخصال ج ١ ص ٢٦ .

(٤) المقنع ص ٦ ط حجر .

يلزم إطاعتها في أكثر الأمور ، وهذا الخبر يدل على زوال الكراهة مع الاذن ولا يدل على عدم استحباب إتمام التشييع بعد الاذن ، بل يستحب لما سيأتي وما رواه الكليني (١) عن العدة ، عن سهل ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن زرارة قال : كنت مع أبي جعفر عليه السلام في جنازة لبعض قرابته ، فلما أن صلى على الميت قال : وليه لأبي جعفر عليه السلام : ارجع يا أبا جعفر مأجوراً ولا تعنتي لأنك تضعف عن المشي ، فقلت أنا لأبي جعفر عليه السلام : قد أذن لك في الرجوع فارجع ، ولي حاجة أريد أن أسألك عنها ، فقال لي أبو جعفر عليه السلام : إنما هو فضل وأجر فبقدر ما يمشي مع الجنازة يؤجر الذي يتبعها ، فأما باذنه ، فليس باذنه جئنا ولا باذنه نرجع .

١٢ - الخصال : عن محمد بن أحمد السناني ، عن أحمد بن يحيى بن زكريا عن بكر بن عبدالله بن حبيب ، عن تميم بن بهلول ، عن أبيه ، عن عبدالله بن الفضل الهاشمي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ثلاثة لا يدرى أيهم أعظم جرماً : الذي يمشي خلف جنازة في مصيبة غيره بغير رداء ، أو الذي يضرب يده على فخذه عند المصيبة أو الذي يقول : ارفقوا به و ترحموا عليه يرحمكم الله (٢) .

١٣ - ومنه : عن أبيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن علي عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ثلاثة ما أدري أيهم أعظم جرماً الذي يمشي مع الجنازة بغير رداء أو الذي يقول ارفقوا به ، أو الذي يقول : استغفروا له غفر الله لكم (٣) .

بيان : قوله : « مع الجنازة » أي مع عدم كونه صاحب المصيبة كما مر في الخبر الأول ، وهو إما مكروه أو حرام كما سيأتي ، وأما قوله « ارفقوا به » فلتضمنه تحقير الميت وإهانته ، وفي التهذيب (٤) أو الذي يقول : قفوا . ولعله

(١) الكافي ج ٣ ص ١٧١ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٩٠ .

(٣) التهذيب ج ١ ص ١٣١ .

تصحيّف و على تقديره الذمّ لمناقاته لتعجيل التجهيز ، أو يكون الوقوف لانشاد المراثي و ذكر أحوال الميت ، كما هو الشايع ، وهو مناف للتعزّي و الصبر ، و الفقرة الثالثة أيضاً لاشعارها بكونه مذنباً و ينبغي أن يذكر الموتى بخير ، و يمكن أن تحمل الفقرتان معاً على ما إذا كان غرض القائل التحقير و الاشعار بالذنب ، و يحتمل أن يكون الضمير ان في الأخيرتين راجعين إلى الذي يمشي بغير رداء أي هو بسبب هذا النصنع لا يستحق أن يؤمر بالرّفق به ولا الاستغفار له .

و قال العلامة قدس سرّه في المنتهى : كره أن يقال : قفوا و استغفروا له غفر الله لكم ، لأنّه خلاف المنقول ، بل ينبغي أن يقال ما نقل من أهل البيت عليه السلام ، و قال في المعتمد : قال عليّ بن بابويه : إيتاك أن تقول : ارفقوا به ، و ترحموا عليه ، أو تضرب يدك على فخذك فيحبط أجرك ، فقال المحقّق و به رواية نادرة ولا بأس بما بعته تفصيلاً عن المكروه انتهى .

١٤ - فقه الرضا قال عليه السلام : إذا حضرت جنازة فامش خلفها ، و لاتمش أمامها ، وإنّما يؤجر من تبعها لامن تبعته .  
و قد روى أبي عن أبي عبد الله عليه السلام أن المؤمن إذا أدخل قبره ينادى ألا إنّ أوّل حبايك الجنّة أوّل حباء من تبعك المغمرة .

و قال : اتبعوا الجنازة ولا تتبعكم فأنّه من عمل المجوس ، و أفضل المشي في إتباع الجنازة ما بين جنبتي الجنازة ، وهو مشي الكرام الكاتبين (١) .  
و قال في موضع آخر : ثمّ احمله على سريره و إيتاك أن تقول ارفقوا به ، و ترحموا عليه (٢) .

و قال عليه السلام : إذا رأيت الجنازة فقل الله أكبر ، الله أكبر ، هذا ما وعدنا الله و رسوله ، و صدق الله و رسوله ، كلّ نفس ذائقة الموت ، هذا سبيل لا بدّ منه إنّ الله و إنّنا إليه راجعون ، تسليمًا لأمره ، و رضى بقضائه ، و احتساباً لحكمه ،

(١) فقه الرضا ص ١٨ .

(٢) فقه الرضا ص ١٧ .

و صبراً لما قد جرى علينا من حكمه ، اللهم اجعله لنا خير غائب ننظره (١) .  
 بيان : الحباء بكسر الحاء المهملة ممدوداً العطاء بلاجزاء ولا من ، قوله عليه السلام :  
 « ما بين جنبي الجنازة » أي عن يمينها و شمالها ، كما رواه في الكافي (٢) عن سدير  
 عن أبي جعفر عليه السلام قال ، من أحب أن يمشي ممشى الكرام الكاتبين فليمش جنبي  
 السرير ، و الكرام الكاتبون الملائكة الكاتبون للأعمال فانهم في تلك الحال أيضاً  
 ملازمون لجنبي الميت كما كانوا كذلك في حياته ، كما يفهم من هذا الخبر ،  
 ويدل على رجحان المشي جنبي السرير .

١٥- ثواب الاعمال : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن  
 الصفار ، عن العباس بن معروف ، عن سعدان بن مسلم ، عن سليمان بن صالح ، عن  
 أبيه ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من أخذ بقائمة السرير غفر الله له خمساً وعشرين  
 كبيرة ، فاذا رُبّع خرج من الذنوب (٣) .

١٦- ومنه : عن محمد بن الحسن ، عن الصفار ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن  
 سنان ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : فيما ناجى به موسى ربه أن قال :  
 يا رب ما لمن شيع جنازة ؟ قال : أو كئل به ملائكتي ، معهم رايات يشيعونهم من  
 قبورهم إلى محشرهم (٤) .

١٧- المقنع : إذا حضرت جنازة فامش خلفها ، ولا تمش أمامها ، فانما  
 يؤجر من يتبعها لا من تبعته ، فانه روي : اتبعوا الجنازة ولا تتبعكم ، فانه من عمل  
 المجوس ، و روي إذا كان الميت مؤمناً فلا بأس أن يمشي قدماً جنازته ، فان الرحمة  
 تستقبله ، و الكافر لا يتقدم جنازته ، فان اللعنة تستقبله (٥) .

(١) فقه الرضا ص ١٩ .

(٢) الكافي ج ٣ ص ١٧٠ .

(٣) ثواب الاعمال : ١٧٦ .

(٤) ثواب الاعمال : ١٧٨ .

(٥) المقنع ص ٦ .

١٨ - تنبيه الخاطر : للورث قال : قال النبي ﷺ : من ضحك على جنازة أهانه الله يوم القيامة على رؤوس الأشهاد ، ولا يستجاب دعاءه ، ومن ضحك في المقبرة رجع وعليه من الوزر مثل جبل أحد ، ومن ترحم عليهم نجا من النار (١) .

١٩ - مجالس ابن الشيخ : عن أبيه ، عن محمد بن محمد بن مخلد ، عن عمر ابن الحسين بن علي بن مالك ، عن إسماعيل بن علي ، عن ليث بن أبي بردة ، عن أبي موسى ، عن أبيه قال : قال النبي ﷺ عليكم بالسكينة ، عليكم بالقصد في المشي بجنازتكم (٢) .

٢٠ - مجالس الشيخ : عن الحسين بن عبيد الله ، عن هارون بن موسى ، عن الحكيمي ، عن سفيان بن زياد ، عن عباد بن صهيب ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام ، عن ابن الحنفية ، عن علي بن أبي حمزة ، أن رسول الله ﷺ خرج فرأى نسوة قعوداً ، فقال : ما أقعد كن ههنا ؟ قلن : لجنازة ، قال أفتحملن مع من يحمل ؟ قلن : لا ، قال : أتغسلن مع من يغسل ؟ قلن : لا ، قال : أفندلين فيمن يدلي ؟ قلن : لا ، قال فارجعن مأزورات غير مأجورات (٣) .

غرض الدرر : للسيد حيدر مرسلًا مثله .

توضيح : قال الجزري : ارجعن مأجورات غير مأزورات ، أي غير آثمات وقياسه موزورات ، يقال : وزر فهو موزور ، وإنما قال : مأزورات للازدواج بمأجورات .

٢١ - مجالس المفيد : عن أحمد بن محمد ، عن أبيه محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن العباس بن معروف ، عن علي بن مهزيار ، عن علي بن حديد ، عن سرازم قال : قال أبو عبد الله جعفر بن محمد صلوات الله عليهم : عليكم

(١) تنبيه الخاطر :

(٢) هكذا أخرجه في الوسائل الباب ٦٤ من أبواب الدفن ، ولا يوجد الحديث في

المصدر نعم قد مر تحت الرقم ٩ مثله بتفاوت .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٦١ .

بالصلاة في المساجد ، و حسن الجوار للناس ، وإقامة الشهادة ، وحضور الجنائز إنه لابد لكم من الناس ، إن أحداً لا يستغني عن الناس بجنابته فأما نحن نأتي جنائزهم ، و إنما ينبغي لكم أن تصنعوا مثل ما يصنع من تأتمون به ، و الناس لابد لبعضهم من بعض ، ما داموا على هذه الحال حتى يكون ذلك ، ثم ينقطع كل قوم إلى أهل أهوائهم ، ثم قال : عليكم بحسن الصلاة ، و اعملوا لأخركم ، واختاروا لأنفسكم ، فإن الرجل قد يكون كيساً في أمر الدنيا فيقال : ما أكيس فلاناً؟ إنما الكيس كيس الآخرة (١) .

بيان : حتى يكون ذلك ، أي ظهور دونة الحق و قيام القائم عليه السلام.

٢٢ - نوادر الراوندي : عن عبد الواحد بن إسماعيل ، عن محمد بن الحسن البكري ، عن سهل بن أحمد الدياجي ، عن محمد بن محمد بن الأشعث ، عن موسى ابن إسماعيل ، عن أبيه ، عن جده موسى بن جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : سرسنتين بر والديك ، سرسنة صل رحمك ، سر ميلا عد مريضاً ، سر ميلين شيعة جنازة . الخبر (٢) .

٢٣ - دعوات الراوندي : قال النبي ﷺ : خصال ست ما من مسلم يموت في واحدة منهن إلا كان ضامناً على الله أن يدخله الجنة : رجل خرج مجاهداً ، فإن مات في وجهه ذلك كان ضامناً على الله عز وجل ، رجل تبع جنازة فإن مات في وجهه كان ضامناً على الله ، و رجل توضع فأحسن الوضوء ثم خرج إلى مسجد للصلاة ، فإن مات في وجهه كان ضامناً على الله ، و رجل نيته أن لا يقتاب مسلماً فإن مات على ذلك كان ضامناً على الله .

بيان : سقط من الخبر إثنان ، ولعل أحدهما من عاد مريضاً لأنه أورده في سياق أخباره ، و الضمير في « كان » راجع إلى النبي ﷺ [ ولعله ﷺ ] قال : كنت ، فغير الراوندي أو غيره .

٣٣-الدعوات : قال الصادق عليه السلام قال رسول الله ﷺ : عودوا المرضى ، و اتبعوا الجنائز يذكّر كم الآخرة .  
و كان النبي ﷺ إذا تبع جنازة غلبته كآبة ، وأكثر حديث النفس ، و أقلّ الكلام .

و عن الصادق عليه السلام قال : قال النبي ﷺ : من استقبل جنازة أورأها فقال « الله أكبر ، هذا ما وعدنا الله و رسوله ، وصدق الله و رسوله اللهم زدنا إيماناً و تسليماً الحمد لله الذي تعزّر بالقدرة ، و قهر العباد بالموت » لم يبق في السماء منك إلا بكى رحمة لصوته .

وكان زين العابدين عليه السلام إذا رأى جنازة يقول : « الحمد لله الذي لم يجعلني من السواد المخترم » .

بيان : تعزّر أي صار عزيزاً غالباً بالقدرة الكاملة ، أو أظهر عزّته بقدرته الجليّة ، بإيجاده الأشياء و إفنائها ، و إحياء الناس و إماتتهم ، و السواد يطلق على الشخص و على القرية ، و المخترم : الهالك و المستأصل ، و الظاهر أن المراد هنا الجنس أي لم يجعلني من الجماعة الهالكين ، فيكون شكراً لنعمة الحياة ، و لا ينافي حب لقاء الله ، فإن معناه حب الموت و عدم الامتناع منه على تقدير رضا الله به فلا ينافي لزوم شكر نعمة الحياة و الرضا بقضاء الله في ذلك و قيل حب لقاء الله إنما يكون عند معاينة منزلته في الجنّة كما ورد في الخبر .

أو المراد بالمخترم الهالك بالهلاك المعنوي إمّا لأن غالب أهل زمانه عليه السلام كانوا منافقين ، فلمّا رأى جنازتهم و علم ما أصابهم من العذاب شكر الله على نعمة الهداية ، أو لأنّ عند معاينة الموتى ينبغي تذكّر أحوال الآخرة ، فينبغي الشكر على ما هو العمدة في تحصيل السعادات الأخرويّة ، أعني الإيمان ، و على الأخير لا يختص بمشاهدة جنازة المنافق ، و إن كان المراد بالسواد القرية ، كان المراد بها القرية الهالكة أهلها بالهلاك المعنوي أي جعلني في بلاد المسلمين .  
و يمكن أن يراد بالسواد عامّة الناس ، كما هو أحد معانيه اللّغوية ، فالمعنى

لم يجعلني من عامة الناس الذين يموتون على غير بصيرة ولا استعداد للموت ، قال في الذكرى : السواد الشخص ، والمخترم الهالك أو المستأصل ، والمراد هنا الجنس ، ومنه قولهم السواد الأعظم أي لم يجعلني من هذا القبيل .

ولا ينافي هذا حب لقاء الله لأنه غير مقيّد بوقت فيحمل على حال الاحتضار ومعينة ما يجب ، كما روي ناعن الصادق عليه السلام ورووه في الصباح ، عن النبي صلى الله عليه وآله قال : من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه ، فقيل له صلى الله عليه وآله إنا لنكره الموت ؟ فقال : ليس ذلك ، ولكن المؤمن إذا حضره الموت بشر برضوان الله وكرامته ، فليس شيء أحب إليه مما أمامه ، فأحب لقاء الله وأحب لقاء الله لقاءه ، وإن الكافر إذا حضره الموت بشر بعذاب الله ، فليس شيء أكره إليه مما أمامه ، كره لقاء الله فكره الله لقاءه ، وبقيّة عمر المؤمن نفيسة .

ويجوز أن يكنى بالمخترم عن الكافر لأنه الهالك على الإطلاق ، بخلاف المؤمن ، أو يراد بالمخترم من مات دون أربعين سنة ، وإذا أريد به المستأصل فالجمع أظهر .

٢٥ - الدعوات : عن الصادق عليه السلام : يقول من يحمل الجنابة : بسم الله صلى الله عليه وآله وسلم ، اللهم اغفر لي وللمؤمنين .

وقال النبي صلى الله عليه وآله : شارب الخمر إن مرض فلا تعودوه ، وإن شهد فلا تقبلوه وإن ذكر فلا تزكوه ، وإن خطب فلا تزوجوه ، وإن حدث فلا تصدقوه ، وإن مات فلا تشهدوه .

بيان : لعل كراهة الشهود مختص بما إذا شهد جماعة وسقط عنه الوجوب إذ يجب الصلاة على المسلم وإن كان فاسقاً .

٢٦ - الداعوات : سئل النبي صلى الله عليه وآله عن رجل يدعى إلى وليمة وإلى جنازة فأيهما أفضل وأيهما يجيب ؟ قال : يجيب الجنابة فإنها تذكر الآخرة ، وليدع الوليمة ، فإنها تذكر الدنيا الفانية .



و قال أمير المؤمنين عليه السلام : من تبع جنازة كتب له أربع قراريط قيراط باتباعه إياها ، و قيراط بالصلاة عليها ، و قيراط بالانتظار حتى يفرغ من دفنها ، و قيراط للتعزية .

و قال أبو جعفر عليه السلام : القيراط مثل جبل أحد .

٢٧ - نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام : وقد تبع جنازة فسمع رجلاً يضحك فقال عليه السلام : كأن الموت فيها على غيرنا كتب و كأن الحق فيها على غيرنا و جب و كأن الذي نرى من الأموات سفر عما قليل إلينا راجعون ، نبوتهم أجدائهم ، و نأكل تراثهم كأننا مخلدون بعدهم ، قد نسينا كل واعظ و واعظة ، و رمينا بكل جائحة (١) .

طوبى لمن ذل في نفسه ، و طاب كسبه ، و صلحت سريره ، و حسنت خليقته و أنفق الفضل من ماله ، و أمسك الفضل من لسانه ، و عزل عن الناس شره ، و وسعته السنة و لم ينسب إلى بدعة .

قال السيد : و من الناس من ينسب هذا الكلام إلى رسول الله صلى الله عليه و آله (٢) .

أقول : و رواه الكراجكي في كنز القوائد عن النبي صلى الله عليه و آله و زاد بعد قوله كل جائحة طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب غيره ، و أنفق ما اكتسب في غير معصية و رحم أهل الضعف و المسكنة ، و خالط أهل العفة و الحكمة .

بيان قوله عليه السلام : « كأن الموت فيها » أي في الدنيا ، و الحق أو امر الله و نواهيهِ ، أو الموت ، و السفر بالفتح جمع مسافر ، و الأجدات القبور ، و التراث ما يخلفه الرجل لورثته « كل واعظ و واعظة » أي كل أمر و خصلة يوجب العبرة و الاتعاظ ، و قوله : و رمينا يحتمل الحالية ، و قال في النهاية : الجائحة هي الأفة التي تهلك الثمار و الأموال ، و تستأصلها و كل مصيبة عظيمة و فتنة مبيرة جائحة .

(١) نهج البلاغة تحت الرقم ١٢٢ من قسم الحكم .

(٢) نهج البلاغة تحت الرقم ١٢٣ من قسم الحكم و ظاهر نسخة المؤلف العلامة

المجلسي أنهما كلام واحد .

٢٨- المحاسن : عن أبيه ، عن محسن بن أحمد ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : وضع رسول الله ﷺ رداءه في جنازة سعد بن معاذ رحمه الله فسئل عن ذلك ، فقال : إنني رأيت الملائكة قد وضعت أرديتها فوضعت ردائي (١) .

٢٩- مجالس الصدوق : عن الحسن بن علي بن شقيق ، عن يعقوب بن الحارث عن إبراهيم الهمداني ، عن جعفر بن محمد بن يونس ، عن علي بن بزرج ، عن عمرو ابن اليسع ، عن عبد الله بن اليسع ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام في حديث أن رسول الله ﷺ أمر بغسل سعد بن معاذ حين مات ، ثم تبعه بلا حذاء ولا رداء ، فسئل عن ذلك فقال : إن الملائكة كانت بلا حذاء ولا رداء فتأسيت بها (٢) .

٣٠- اكمال الدين : عن محمد بن الحسن ، عن الحسين بن الحسن بن أبان عن الحسين بن سعيد ، عن القاسم بن محمد ، عن الحسين بن عمر ، عن رجل من بني هاشم قال : لما مات إسماعيل بن أبي عبد الله عليه السلام خرج أبو عبد الله عليه السلام بلا حذاء ولا رداء (٣) .

٣١- المحاسن : عن أبيه ، عن سعدان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ينبغي لصاحب الجنازة أن يلقي رداءه ، حتى يعرف ، وينبغي لجيرانه أن يطعموا عنه ثلاثة أيام (٤) .

بيان: تدل هذه الأخبار على أنه يستحب لصاحب المصيبة أن يكون بالرداء بل بلا حذاء ليعرف (٥) وأما ترك الرداء لغير صاحب الجنازة فالمشهور الكراهة ،

(١) المحاسن ص ٣٠١ مع اختلاف .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢٣١ في ضمن حديث ، ورواه في الملل ج ١ ص ٢٩٢ ، أيضاً .

(٣) اكمال الدين ج ١ ص ١٦١ .

(٤) المحاسن ص ٣١٩ .

(٥) كان الناس في عهد الرسول صلى الله عليه وآله وما بعده الى زمن طويل يلبسون الشملة من دون خياطة ، فكانوا يأتزرون بشملة ويسمونهم المثرروا الازار ، ويرتدون باخرى و يسمونها الرداء لكونها ساتراً للردء ، وقد ورد في لباسه صلى الله عليه وآله أنه كان —

. . . . .

→ عليه ازار ورداء ، و ورد فى النهج أنه عليه السلام قال : « ألوان امامكم قدا كنفى من دنياه بطمريه ومن طعمه بقرصيه ، وهكذا ورد عن أبى ذر أنه قال : « جزى الله الدنيا عنى مذمة بمد رغيفين من الشعير أتفدى بأحدهما وأتمشى بالآخر وبعد شملتى صوف أتزر بأحدهما وأرتدى بالآخرى ، « وقد كانوا يلبسون الشملة الواسعة شملة الصماء ، ويسمون هذه الشملة بالريطة .

أما الازار ، فكانوا لا يضعونه فى بيوتهم سترأ للعودة ، وأما الرداء ، فأكثر ما كانوا يلبسونه للحمشة خارج الدار وفى الاندية ، وأما داخل البيوت فقد يضعونه وقد لا يضعونه وهذا الرداء هو الذى وضعه رسول الله صلى الله عليه وآله عند تشييعه جنازة سعد بن معاذ فصار سنة من بعده ، لا الكساء الذى يلبسه الناس فى أيامنا هذه فوق الاقبية والسترة .

ولما كان الناس ملتزمون بالارتداء خارج البيوت الامن أعوزه من المساكين ، كان وضعه فى تشييع الجنازة علامة لكونه صاحب المصيبة ، لدلالته على ذهاب حشمته ، ومثله وضع الحذاء والخروج حافياً .

وقد كان الناس فى زمان الصادق عليه السلام على تلك السنة والسيرة فى لبس الرداء والازار غالباً ، ولذلك صنع الصادق عليه السلام فى وفات اسماعيل ابنه كما صنع رسول الله فى فوت سعد بن معاذ ، و أما بعد ذلك ، فالمرح به فى رواياتنا (كما فى الكافى ج ١ ص ٣٢٦ اعلام الورى ص ٣٥١ ، الارشاد للمفيد ٣١٦) أن أبا محمد العسكري قدشق جيبه فى فوت أخيه محمد بن على ، وهكذا فى وفات أبيه أبى الحسن صاحب المسكر عليه السلام (كما جاء فى رجال الكشى ص ٣٧٩ و ٣٨٠) .

فما نقل عن ابن الجنيد بأنه يطرح بعض زيه بارسال طرف العمامة أوأخذ مئزر فوقها على الاب والاخ ، فلعل الاختصاص بالاب والاخ لاجل ما ورد عن أبى محمد عليه السلام فى أبيه و أخيه ، و أما أخذ مئزر فوق العمامة فالظاهر من زمانه وهو القرن الرابع للهجرة ترك الازار والرداء - و لبس السراويل والاقمصه والاقبية كما فى زماننا هذا - واختصاصهما بلباس الاحرام - ولبس العمائم فى الحضر والسفر بعدما كان فى صدر الاسلام مختصاً ←

ويظهر من ابن حمزة تحريمه كما نسب إليه في الذكرى ، وقال : أمّا صاحب الجنازة فيخلعه لينميّ عن غيره ، ذكره الجعفي وابن حمزة والفاضلان ، وذكر ابن الجنيد أيضاً التمييز بطرح بعض زيته بارسال طرف العمامة أو أخذ مئزر من فوقها على الأب والأخ ، ولا يجوز على غيرهما ، وابن حمزة منع هنا مع تجويزه الامتياز ، فكأنه يخص التمييز في غير الأب والأخ بهذا النوع من الامتياز ، وأنكر ابن إدريس الامتياز بهذين لعدم الدليل عليهما ، وزعم أنه من خصوصيات الشيخ (١) وردّه الفاضلان بأحاديث الامتياز ، وظاهر أن الأخبار لا تتناوله ، ثم لم نقف على دليل الشيخ عليه ولا على اختصاص الأب والأخ (٢) وقال أبو الصلاح : يتحقق ويحلّ أزراره في جنازة أبيه وجده خاصة ويردّه ما تقدّم انتهى .

وما فعله النبي ﷺ من خصائص تلك الواقعة ، والخصوصية ظاهرة فيها فلا يتأسى فيه ، وما ذكره الأصحاب من الامتياز بالرداء إذا لم يكن مع غيره

→ بحال السفر وفي الفزوات شعاراً للإبطال الباسلين ، ومنه قول سحيم :

أنا ابن جلا وطلاع الثنايا متى أضع العمامة تعرفوني

ففي مثل ذلك الزمان ويشبهه زماننا هذا من حيث ترك الرداء والازار ، لا بأس بالامتياز بأي وجه تداوله أبناء العصر وعقلاء القوم والملة ، وذلك لان من ترك الرداء والازار رأساً ولبس القباء والكساء والعمامة ، قد خرج عن مورد السنة خروجاً موضوعياً ولا معنى للحكم عليه بوضع الرداء علامة لذهاب الحشمة ، وهذا هو الوجه في قول سائر الاصحاب بمطلق الامتياز ، ولو كان بلبس الرداء - بمنون الكساء - اذا لم يكن مع غيره رداء كما سيأتي ذكره .

(١) لعله يعني بالشيخ ابن الجنيد الاسكافي ، ويكون المراد بقوله : لعدم الدليل عليهما عدم الدليل على ارسال طرف العمامة أو أخذ مئزر من فوقها ، والا فدليل الامتياز بوضع الرداء والحذاء موجود ، وقد روى شطر منها في التهذيب .

(٢) قد عرفت وجه الاختصاص وأنه هو الاقتداء بأبي محمد العسكري عليه السلام في وفاة أخيه محمد ورحلة أبيه الهادي عليهما السلام .

رداء (١) أو بعلامات أخر كما مرّ فلتتعليل الوارد في خبر ابن أبي عمير (٢) عن بعض أصحابه عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ينبغي لصاحب المصيبة أن يضع رداءه حتى يعلم الناس أنه صاحب المصيبة ، ولما رواه أبو بصير (٣) عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ينبغي لصاحب المصيبة أن لا يلبس رداءه وأن يكون في قميص حتى يعرف .

٣٣- قرب الاسناد : عن الحسن بن ظريف ، عن الحسين بن علوان ، عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام أن الحسن بن علي عليه السلام كان جالساً ومعه أصحاب له فمرّ بجنازة فقام بعض القوم ولم يقم الحسن ، فلمّا مضوا بها قال بعضهم : ألا قمّت عافاك الله ، فقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله يقوم للمجنازة إذا مرّوا بها ، فقال الحسن : إنّما قام رسول الله صلى الله عليه وآله مرّة واحدة ، وذلك أنه مرّ بجنازة يهودي وكان المكان ضيقاً ، فقام رسول الله صلى الله عليه وآله وكره أن تعلو رأسه (٤) .

بيان : رواه في الكافي بسند فيه ضعف بسهل (٥) بن زياد ، عن مثنى الجنّاط عن أبي عبد الله عليه السلام وذكر الحسين مكان الحسن ، وروى في الصحيح (٦) عن زرارة أن أبا جعفر عليه السلام لم يقم للمجنازة ، وقال : لا قام لها أحد منّا ، ويدلّ الصحيح على عدم استحباب القيام عند مرور الجنازة مطلقاً ، وهذا الخبر على عدم استحبابه عند مرور جنازة المسلم ، واستحبابه عند مرور جنازة اليهودي أو مطلق الكافر ،

(١) هذا اذا كان المراد بالرداء : الكساء المتداول في زماننا هذا ، فان لابس خارج عن السنة موضوعاً ، وأما اذا كان بمعنى الرداء المقابل للآزار ، كما في لباسي الاحرام ففيه أخذ خلاف السنة سنة ، مع ما ورد من النهي عن ذلك في أخبار كبار .

(٢) التهذيب ج ١ ص ١٣١ ، الكافي ج ٣ ص ٢٠٤ .

(٣) الكافي ج ٣ ص ٢٠٤ ، الفقيه ج ١ ص ١١١ ط نجف ، التهذيب ج ١ ص ١٣٠ .

علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٩ .

(٤) قرب الاسناد ص ٤٢ ط حجر ص ٥٨ ط نجف .

(٥) الكافي ج ٣ ص ١٩٢ .

(٦) الكافي ج ٣ ص ١٩١ .

لاشتراك العلّة ، مع إشرافها وضيق الطريق ، والمشهور بين أصحابنا عدم استحباب القيام مطلقاً .

وهو المشهور بين المخالفين أيضاً وذهب بعضهم إلى الوجوب ، و بعضهم إلى الاستحباب ، واختلفت أخبارهم في ذلك ، قال الأبي في شرح صحيح مسلم : قال النبي ﷺ عليه وآله : إذا رأيتم الجنازة فقوموا حتى تغلقكم أو توضع وفي رواية إذا رأى أحدكم الجنازة فليقم حين يراها حتى تغلقه وفي رواية إذا تبعتم جنازة فلا تجلسوا حتى توضع ، وفي رواية إذا رأيتم الجنازة فقوموا فمن تبعها فلا يجلس حتى توضع ، وفي رواية أنه ﷺ وأصحابه قاموا لجنازة ، فقالوا : يا رسول الله ﷺ إنها يهوديّة ، فقال : إنّ الموت فزع ، إذا رأيتم الجنازة فقوموا وفي رواية قام النبي ﷺ وأصحابه لجنازة يهودي حتى توارت ، وفي رواية قيل إنّ يهودي فقال أليست نفساً ؟ وفي رواية عليّ عليه السلام قام رسول الله ﷺ عليه وآله ثمّ قعد ، وفي رواية رأينا رسول الله ﷺ قام فقمنا ، وقعد فقمنا (١) .

قال القاضي : اختلف الناس في هذه المسألة ، فقال مالك وأبو حنيفة والشافعي : القيام منسوخ ، وقال أحمد وإسحاق وابن حبيب وابن الماجشون المالكيان : هو مخير ثمّ قال : والمشهور من مذهبن أن القيام ليس مستحباً ، وقالوا : هو منسوخ بحديث عليّ واختار المتولّي من أصحابنا أنّه مستحب ، وهذا هو المختار ، فيكون الأمر به للندب ، والقعود بيان للمجواز ، ولا يصحّ دعوى النسخ في مثل هذا لأنّ النسخ إنّما يكون إذا تعذّر الجمع بين الأحاديث ، ولم يتعدّر انتهى .

وقال العلامة - ره - في المنتهى : إذا مرّت به جنازة لم يستحبّ تشييعها ، و به قال الفقهاء ، وذهب جماعة من أصحابهم كأبي مسعود السدري وغيره إلى وجوب القيام لها ، وعن أحمد رواية بالاستحباب ، لنا ما رواه الجمهور عن النبي ﷺ أنّه كان آخر الأمرين من رسول الله ﷺ ترك القيام لها ، وفي حديث أنّ يهودياً

رأى النبي ﷺ قام للجنازة ، فقال : يا محمد هكذا نصنع ؟ فترك النبي ﷺ القيام لها ، ومن طريق الخاصة رواه زرارة انتهى .  
 وقال في الذكرى : لا يستحب القيام لمن مرت عليه الجنازة ، لقول علي عليه السلام قام رسول الله ﷺ ثم قعد ، ولخبر زرارة ، نعم لو كان الميت كافراً جاز القيام لخبر المثني ، وقول النبي ﷺ إذا رأيتم الجنازة فقوموا منسوخ انتهى .

**أقول :** لا يخفى ما في القول بالجواز مسنداً بهذا الخبر ، إلا أن يكون مراده الشرعية والاستحباب .

ثم أعلم أنه يظهر من هذا الخبر منشأ توهم العامة فيمارووه عن النبي ﷺ في ذلك وأكثر أخبارهم كذلك ، ولذا قالوا ﷺ أهل البيت أدرى بما في البيت ، وإنما أطنبت الكلام في ذلك لتعلم حقيقة أخبارهم وأحكامهم .

**٣٣-العلل :** عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن عمته محمد بن أبي القاسم ، عن أحمد ابن أبي عبدالله ، عن وهيب ، عن علي بن أبي حمزة قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام كيف أصنع إذا خرجت مع الجنازة أمشي أمامها أو خلفها أو عن يمينها أو عن شمالها ؟ قال : إن كان مخالفاً فلا تمش أمامه ، فإن ملائكة العذاب يستقبلونه بألوان العذاب (١) .

**المحاسن :** عن وهيب بن حفص مثله (٢) .

**تبيين :** أعلم أن المعروف من مذهب الأصحاب أن مشي المشيع وراء الجنازة أو أحد جانبيها أفضل من المشي أمامها ، قال في المنتهى : يكره المشي أمام الجنائز للماشي والراكب ، بل المستحب أن يمشي خلفها أو من أحد جانبيها ، وهو مذهب علمائنا أجمع ، وبه قال الأوزاعي وأصحاب الرأي ، وإسحاق ، وقال الثوري : الراكب خلفها والماشي حيث شاء ، وقال أصحاب الظاهر : الراكب خلفها أو بين

(١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٧ .

(٢) المحاسن ص ٣١٧ .

جنبيها ، والماشي أمامها ، وقال الشافعي " وابن أبي ليلى ومالك: المشي أمامها أفضل للراكب والراجل ، وبه قال عمر وعثمان وأبوهريرة والقاسم بن محمد و ابن الزبير وأبو قتادة وشريح وسالم والزهري انتهى .

ونص في المعتبر على أن تقدّمها ليس بمكروه بل هو مباح ، وحكى الشهيد في الذكرى عن كثير من الأصحاب أنه يرى كراهة المشي أمامها ، وقال ابن أبي- عقيل : يجب التأخير خلف جنازة المعادي لذي القربى ، لما ورد من استقبال ملائكة العذاب إياهم ، وقال ابن الجنيد يمشي صاحب الجنازة بين يديها ، والباقون وراءها لما روي من أن الصادق عليه السلام تقدّم سرير ابنه إسماعيل بالاحذاء ولا رداء .

**أقول :** مقتضى الجمع بين الأخبار حمل أخبار النهي والمرجوحية على جنازة المخالف ، كما يدل عليه هذا الخبر وغيره ، لكن الأولى عدم المشي أمامها مطلقا لدعوى الاجماع وشهرة خلافه بين العامة حتى أنهم نسبوا القول بذلك إلى أهل البيت عليه السلام قال بعض شراح مسلم : كون المشي وراء الجنازة أفضل من أمامها قول علي بن أبي طالب عليه السلام ، ومذهب الأوزاعي وأبي حنيفة وقال جمهور الصحابة والتابعين ومالك والشافعي و جماهير العلماء المشي قدّمها أفضل ، وقال الثوري وطائفة : هما سواء .

**٣٣ - أربعين الشهيد :** بإسناده عن الشيخ ، عن ابن أبي جبير ، عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن عبدالله بن جعفر الحميري ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة ابن صدقة ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام قال : إن رسول الله ﷺ أمرهم بسبع : بعبادة المرضى ، وإتباع الجنائز ، وإبرار القسم ، وتسميت العاطس ، ونصرة المظلوم ، وإفشاء السلام ، وإجابة الداعي الخبر .

**٣٥ - السرائر:** نقلاً من جامع البزنطي ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : السنة أن تستقبل الجنازة من جانبها الأيمن ، وهو مما يلي يسارك ثمّ تصير إلى مؤخره وتدور عليه حتى ترجع إلى مقدّمه (١) .



**٣٦ - فقه الرضا :** قال عليه السلام : لا تترك تشييع جنازة المؤمن ، فإنّ فيه فضلاً كثيراً ، وربّع الجنازة ، فإنّ من ربّع جنازة مؤمن حطّ عنه خمس وعشرون كبيرة ، فإذا أردت أن تربّعها فابدء بالشقّ الأيمن فخذ به يمينك ثمّ تدور إلى المؤخّر فتأخذه بيمينك ، ثمّ تدور إلى المؤخّر الثاني فتأخذه بيسارك ثمّ تدور [إلى المقدّم الأيسر فتأخذه بيسارك ، ثمّ تدور] على الجنازة كدور كفّي الرّحا (١) .

**ايضاح :** كدور كفّي الرّحى أي الكفّين الأخذتين بخشبة الرّحا .

**أقول :** تحقيق هذه المسئلة يتوقّف على إيراد الأخبار الواردة في كيفية التربييع ، ونقل الأقوال ثمّ بيان ما ترجح عندي منها .

أما الأخبار فقد روى الكليني<sup>(٢)</sup> - ره - بسند مرسل لا يقصر عن الحسن (٢) عن موسى بن جعفر<sup>(عليه السلام)</sup> قال : سمعته يقول: السنّة في حمل الجنازة أن تستقبل جانب السرير بشقّك الأيمن ، فتلزم الأيسر بكتفك الأيمن ، ثمّ تمرّ عليه إلى الجانب الآخر ، وتدور من خلفه إلى الجانب الثالث من السرير ، ثمّ تمرّ عليه إلى الجانب الرابع ممّا يلي يسارك .

وبسند فيه ضعف (٣) على المشهور عن أبي جعفر<sup>(عليه السلام)</sup> قال: السنّة أن تحمل السرير من جوانبه الأربع ، وما كان بعد ذلك من حمل فهو تطوُّع .

وبسند فيه إرسال (٤) عن الفضل بن يونس قال : سألت أبا إبراهيم<sup>(عليه السلام)</sup> عن تربييع الجنازة قال : إذا كنت في موضع تقيّة فابدء باليد اليمنى ثمّ بالرجل اليمنى ثمّ ارجع إلى مكانك إلى ميامن الميّت لا تمرّ خلف رجله البتّة حتّى تستقبل فتأخذ يده اليسرى ، ثمّ رجله اليسرى ، ثمّ ارجع من مكانك لا تمرّ خلف الجنازة البتّة حتّى تستقبلها تفعل كما فعلت أولاً ، فإن لم تكن تشقى فيه فإنّ تربييع الجنازة التي جرت به السنّة أن تبدأ باليد اليمنى ، ثمّ بالرجل اليمنى ، ثمّ بالرجل اليسرى ثمّ باليد اليسرى حتّى تدور حولها .

(١) فقه الرضا ص ١٧ .

(٢-٣) الكافي ج ٣ ص ١٦٨ .

و بسند فيه جهالة (١) عن العلا بن سيابة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : تبدأ في حمل السرير من الجانب الأيمن ثم تمر عليه من خلفه إلى الجانب الآخر ثم تمر حتى ترجع إلى المقدم كذلك دوران الرحا عليه .  
وأما الأقوال فاعلم أن الأصحاب ذكروا أن حمل الميت واجب على الكفاية وأجمعوا على استحباب التربيع ، قال في الذكرى : وأفضله أن يبدأ بمقدم السرير الأيمن ، ثم يمر عليه إلى مؤخره ، ثم بمؤخر السرير الأيسر ، ويمر عليه إلى مقدمه دور الرحا وكذلك ذكر الشيخ في المبسوط والنهاية ، وهو المشهور بين المتأخرين ، وقال في الخلاف : يحمل بميامنه مقدم السرير الأيسر ، ثم يدور حوله حتى يرجع إلى المقدم ، وادعى عليه الإجماع ، وهذا أقوى عندي إذ التيامن مطلوب في الأمور ، ورعاية يمين الميت أولى من رعاية يمين السرير مع أن أخذ يمين السرير باليمين لا يمتسّر في أكثر الجنائز إلا بمشقة والمشي بالقهقري .

و لنرجع إلى الكلام في الأخبار ، أما خبر السراير فلم يرد في هذا الباب خبر صحيح غيره ، و عندي أنه صحيح لأنه أخذه ابن إدريس من الجامع وكان الكتاب مشهوراً متواتراً وصاحبه ثقة ، وروى عن ابن أبي يعفور الثقة ، وأظن أنه لا ينافي ما اخترناه ، إذ كما أنه يحتمل أن يكون «مما يلي يسارك» بالنظر إلى الماشي في جانب السرير يحتمل أن يكون بالنظر إلى الماشي خلف السرير ، وإن حمل على حالة استقباله السرير فحينئذ وإن كان يمين الميت يحاذي يمينه إذا قابله ، لكن إذا جاوزه مائلاً إلى يمين الميت ليأخذ السرير ، فيمين الميت يلي يساره .

وكذا الشق الأيمن في الفقه ، يحتمل أيمن الميت وأيمن السرير ، بل لو كان صريحاً في أيمن السرير يمكن أن يقال : كما يمكن أن يعتبر السرير رجلاً ماشياً ويعتبر يمينه ويساره بحسب ذلك التوهم كذلك يمكن أن يطلق اليمين واليسار على جانبيه بحسب ما جاور من جانبي الميت ، بل يمكن أن يعتبر شخصاً مستلقياً على قفاه كالنميمة والخبر الأول من أخبار الكافي كالصريح فيما اخترناه .

والخبر الثاني يدل على الاكتفاء بالأخذ بالجوانب الأربعة كيفما اتفق ولا ينافي كون الهيئة المخصوصة أفضل والخبر يحتمل وجوهاً: الأول أن السنة النبوية جرت بحمل الجنازة من أربعة جوانبها كيف اتفق ، والزائد على الأربعة تطوع ، الثاني أن رعاية الهيئات المخصوصة في حملها تطوع ، الثالث أن يقال : المعنى أن ما بعد ذلك كما وكيفاً فهو تطوع ، الرابع أن يكون المراد بالحمل من جوانبه الأربعة ، الهيئة المخصوصة المسنونة ، وبقوله ما بعد ذلك : الزائد عنه أو الأعم منه ومن النقص ، ومخالفة الكيفية المسنونة ، الخامس أن يراد به أن السنة الأخذ بأحدى القوائم الأربع كيف اتفق ، وما كان بعد ذلك من الزيادة في الكمية أو الرعاية في الكيفية فهو تطوع ، ولعل الأول أظهر .

و روى الجمهور عن ابن مسعود أنه قال : إذا تبع أحدكم الجنازة فليأخذ بجوانب السرير الأربعة ، ثم ليتطوع بعد أوليذر ، فانه من السنة .  
واعلم أن السنة ما واظب عليه النبي ﷺ والنطوع ما صدر عنه وعن أوصيائه عليهم السلام على جهة الاستحباب ، ولم يواظب ﷺ عليه رحمة للأمة وليتميز ما هو المؤكد من المستحبات ، وما ليس كذلك منها ، ليختار المكلف مع عدم القدرة على الاتيان بالجميع ما هو أفضل وأكثر .

ثم أعلم أن المشهور استحباب التربع على الهيئة المخصوصة كما عرفت بل ظاهر بعضهم تحقق الإجماع على ذلك . وقال ابن الجنيدي : يرفع الجنازة من أي جوانبها قدر عليه ، واستدل له بهذا الخبر ، وقد عرفت أنه لا يدل على نفي استحباب التربع ووصف الجوانب بالأربع في الحديث لعله بتأويل الناحية وشبهها .

والخبر الثالث صريح فيما اخترناه إذ البد اليمنى المراد بها يد الميمنة اليمنى الكائنة على أيسر السرير ، وقوله ﷺ " ثم ارجع من مكانك " أي من موضع الرجل اليمنى إلى ميامن الميمنة ، أي الجانب الذي فرغت منه ، وعبر عنه بميامن الميمنة فهذا صريح في أن المراد يمين الميمنة ليمين السرير ، وهذا الخبر يدل على أن الفرق بيننا وبين المخالفين إنما هو في الترتيب لا في الابتداء .

وقال في شرح السنة من تأليفات العامة : حمل الجنازة من الجوانب الأربع فيبدء بمياسرة السرير المتقدمة ، فيضعها على عاتقه الأيمن ، ثم بمياسرته المؤخرة ثم بيامنته المتقدمة فيضعها على عاتقه الأيسر ثم بيامنته المؤخرة انتهى .  
 وقال الشيخ في الخلاف : صفة التربع أن يبدأ بمياسرة الجنازة و يأخذها بيمينه ، ويتركها على عاتقه ويرتفع الجنازة ويمشي إلى رجلها ويدور دوراً راحاً إلى أن يرجع إلى يمنة الجنازة ، فيأخذ ميامن الميمنة بمياسره ، وبه قال سعيد بن جبير والثوري وإسحاق ، وقال الشافعي وأبو حنيفة : يبدأ بمياسر مقدم السرير فيضعها على عاتقه الأيمن ، ثم [ يتأخر فيأخذ مياسر مؤخره فيضعها على عاتقه الأيمن ثم ] يعود إلى مقدمه فيأخذ ميامن مقدمه فيضعها على عاتقه الأيسر ، ثم يتأخر فيأخذ ميسرة مؤخره فيضعها على عاتقه الأيسر . وأما الرابع فتوجيهه قريب مما ذكرنا في خبر الفقه .

فظهر بما قررنا أن ما اختاره الشيخ وادّعى عليه الاجماع هو أقوى وأظهر من الأخبار ، إذ الأخبار الدالة عليه صريحة ، ومادل على خلافه على تقدير تسليم الظهور فيه قابلة لتأويل غير بعيد ، فينبغي حملها عليه لرفع التنافي بين الأخبار ، وما استدلل به الشهيد - ره - في الذكرى بقوله عليه السلام في الخبر الأخير دوران الرحا وأنه لا يتصور إلا على البدء بمقدم السرير الأيمن والاختتم بمقدمه الأيسر ، فلا يخفى وهنه ، إذ ظاهر أن التشبيه لمجرد الدوران وعدم الرجوع كما تفعله العامة ، وقد أشار الشيخ في الخلاف إلى ذلك ، ويمكن حمل كلام الشيخ في الكتابين على ما ذكره في الخلاف ثلثاً يكون فيهما مخالفا لاجماع ادّعاءه ، وإن كان ذلك منه قدس سره غير عزيز ، لأنه ذكر في الكتابين عبارة هذا الخبر ويمكن تأويله على نحو ما ذكرنا في تأويل الخبر .

ويظهر من العلامة في المنتهى أنه أوّل الخبر وكلام الشيخ بما ذكرنا لأنه لم يتعرض فيه لخلاف ، بل قال : المستحب عندنا أن يبدء الحامل بمقدم السرير ثم يمرّ معه ويدور من خلفه إلى الجانب الأيسر فيأخذ رجله اليسرى ويمرّ معه إلى أن يرجع إلى المقدم كذلك دور الرّحى .

وحاصل ما ذكرناه أن يبدأ فيضع قائمة السرير التي تلي اليد اليمنى للميت فيضعها على كتفه الأيسر ثم ينتقل فيضع القائمة التي تلي رجله اليمنى على كتفه الأيسر، ثم ينتقل فيضع القائمة التي تلي رجله اليسرى على كتفه الأيمن ثم ينتقل فيضع القائمة التي تلي يده اليسرى على كتفه الأيمن وهكذا انتهى .  
ولقد أحسن في التعبير لكن كان الأحسن أن يقول كتفه الأيمن مكان كتفه الأيسر وبالعكس كما عرفت ، وكذا يدل على ما ذكرنا ما نقله الشهيد .. ره - عن الراوندي أنه حكى كلام النهاية والخلاف ، وقال معناهما لا يتغير وإن جعله الشهيد مؤيداً لما اختاره ، ومع ذلك كله لا يبعد القول بالنخير بين الوجهين ، لظهور بعض الأخبار في الجملة فيما اختاره المتأخرون ، والله يعلم وحججه الكرام عليه السلام .  
حقوق الأحكام .

**٣٧- دعوات الراوندي:** خرج النبي ﷺ في جنازة ماشياً قيل: ألا تركب يا رسول الله؟ فقال: إني أكره أن أركب والملائكة يمشون فأبى أن يركب .  
توضيح : رواه الشيخ في الصحيح (١) على الظاهر عن أبي عبد الله عليه السلام وظاهره عدم اختصاص الحكم به صلى الله عليه وآله ولا بالجنازة المخصوصة ، بل يعم التعليل ويؤيده ما رواه العامة (٢) عن ثوبان قال : خرجنا مع النبي ﷺ في جنازة فرأى ناساً ركبائاً فقال : ألا تستحيون إن ملائكة الله على أقدامهم ، وأنتم على ظهور الدواب؟ وقال في المنتهى: يستحب المشي مع الجنازة ويكره الركوب ، وهو قول العلماء كافة .

**٣٨ - دعوات الراوندي :** عن زرارة قال : حضر أبو جعفر عليه السلام جنازة رجل من قريش وأنا معه ، وكان عطاء فيها ، فصرخت صارخة ، فقال عطا : لتسكتين أو لنرجعن ، قال : فلم تسكت ، فرجع عطا ، قال : قلت لأبي جعفر

(١) التهذيب ج ١ ص ٨٩ ، الكافي ج ٣ ص ١٧٠ .

(٢) رواه في مشكاة المصابيح ص ١٤٦ ، وقال : رواه الترمذي وابن ماجه وروى

أبو داود نحوه وقال الترمذي ؛ وقد روى عن ثوبان موقوفاً .

عليه السلام : إنَّ عطا قد رجع ، قال : ولم ؟ قلت : كان كذا وكذا ، قال : امض بنا فلو أننا إذا رأينا شيئاً من الباطل تركنا الحق لم نقض حق مسلم .  
فلما صلى على الجنازة ، قال وليها لأبي جعفر عليه السلام : انصرف مأجوراً رحمك الله [ فأنك لا تقدر على المشي ] فأبى أن يرجع قال : فقلت : قد أذن لك في الرجوع ولي حاجة أريد أن أسألك عنها ، فقال امضه ، فليس بأذنه جئنا ، ولا بأذنه نرجع ، إنما هو فضل طلبناه ، فبقدر ما يتبع الرجل يؤجر على ذلك .

**ايضاح :** رواه في الكافي (١) بسند حسن ، وعطاء هو ابن أبي رباح ، و كان بنو أمية يعظمونه جداً حتى أمروا المنادي ينادي : لا يفتي الناس إلاَّ عطاء ، وإن لم يكن فعبد الله بن أبي نجيع ، و كان عطاء أعور أفتس أعرج شديد السواد ذكره ابن الجوزي في تاريخه و في القاموس الصرخة الصيحة الشديدة ، وكفراب الصوت أو شديده ، و الصارخ المغيث و المستغيث ضد انتهى أي صاحت بالنوح و الجزع امرأة .

و قال الشيخ البهائي قدس الله روحه : يستفاد من هذا الحديث أمور :  
الأوّل تأكّد كراهة الصراخ على الميت ، حيث جعله عليه السلام من الباطل ، ولعل ذلك بالنسبة إلى المرأة إذا سمع صوتها الأجانب إن لم نجعل مطلق إسماع المرأة صوتها الأجانب محرماً ، بل مع خوف الفتنة لا بدونه ، كما ذكره بعض علمائنا .

الثاني أن رؤية الأمور الباطلة وسماعها لا ينهض عذراً في التقاعد عن قضاء حقوق الاخوان .

الثالث أن موافقتهم بامثال ما يستدعونه من الاقتصار على السير من الاكرام و تأدية الحقوق ليس أفضل من مخالفتهم في ذلك ، بل الأمر بالعكس .

الرابع أن تعجيل قضاء حاجة المؤمن ليس أهم من تشييع الجنازة ، بل

الأمر بالعكس ، و لعلّ عدم سؤال زرارته حاجته من الامام عليه السلام في ذلك المجمع وإرادته أن يرجع ليسأله عنها ، لأنّها كانت مسألة دينيّة لا يمكنه إظهارها في ذلك الوقت لحضور جماعة من المخالفين ، فأراد أن يرجع عليه السلام ليخلوبه و يسأله عنها انتهى كلامه رفع مقامه .

و قال العلامة في المنتهى: لو رأى منكراً مع الجنائز أوسمه ، فان قدر على إنكاره و إزالته فعل و أزاله ، و إن لم يقدر على إزالته استحبّ له التشييع ، ولا يرجع لذلك خلافاً لأحمد .

٣٩ - المسلسلات : للشيخ جعفر بن أحمد القمي قال : حدثنا إسماعيل بن عبّاد بن العباس الوزير قال : حدثني سليمان بن أحمد ، عن أحمد بن أبي يحيى الحضرمي ، عن محمد بن داود بن أبي ناجية ، عن سفيان بن عيينة ، قال الزهري ، حدثني و معمر أثبتني أخذته من فلق فيه يعيده و يبديه ، عن سالم ، عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وآله و أبابكر وعمر كانوا يمشون أمام السرير .

٤٠ - دعائم الاسلام : روينا عن جعفر بن محمد ، عن أبيه عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله أسراً إلى فاطمة عليها السلام أنّها أُولى من يلحق به من أهل بيته ، فلمّا قبض و نالها من القوم ما نالها ، لزمت الفراش ، ونحل جسمها ، و ذاب لحمها ، وصارت كالخيال ، و عاشت بعد رسول الله صلوات الله عليهما سبعين يوماً ، فلمّا احتضرت قالت لأسماء بنت عميس: كيف أحمل على رقاب الرجال مكشوفة ، و قدصرت (١) كالخيال ، و جنبّ جلدي على عظمي ؟ قالت أسماء : يا بنت رسول الله ! إنّ قضى الله عليك بأمر فسوف أصنع لك شيئاً رأيته في بلد الحبشة ، قالت : و ماهو ؟ قالت النعش يجعلونه من فوق السرير على الميت يستره ، قالت لها: افعلني ، فلمّا قبضت صلوات الله عليها صنعته لها أسماء فكان أوّل نعش عمل للنساء في الاسلام (٢) .

(١) في المصدر المطبوع : و قد صرت عظماً ليس عليه الا جلدة ، و كيف ينظر

الرجال الى جثتي على السرير اذا حملت قالت لها أسماء الخ .

(٢) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٣٢ .

و عن علي عليه السلام "أن رسول الله صلى الله عليه وآله نهى أن يوضع الحنوط على النعش (١) .

و عنه عليه السلام أنه نظر إلى نعش ربطت عليه حلثان حمراء وصفراء زيتن بهما فأمر عليه السلام بهما فمزعنا و قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : أوّل عدل الآخرة القبور لا يعرف فيها غنيٌّ من فقير (٢) .

و عنه عليه السلام أنه نظر إلى قوم مرّت بهم جنازة ، فتأمّلوا قياماً على أقدامهم فأشار إليهم أن اجلسوا (٣) .

و عن الحسن بن علي عليه السلام أنه مشى مع جنازة فمرّت على قوم فذهبوا ليقوموا فنهاهم ، فلمّا انتهى إلى القبر وقف يتحدث مع أبي هريرة و ابن الزبير حتّى وضعت الجنازة ، فلمّا وضعت جالس وجلسوا (٤) .

و عن علي عليه السلام أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله يقول في جنازة : ما أدري أيّهم أعظم ذنباً الذي يمشي مع الجنازة بغير رداء ؟ أم الذي يقول ازفقاوارفق الله بكم ؟ أم الذي يقول : استغفروا له غفر الله لكم (٥) .

و عن علي عليه السلام صلوات الله عليه أنه قال : أسرعوا بالجناز ، ولا تدبّوا بها (٦) . و عنه عليه السلام أنه سئل عن حمل الجنازة أواجب هو على من شهدها ؟ قال : لا و لكنّه خير من شاء أخذ ومن شاء ترك (٧) .

و عنه عليه السلام أنه رخص في حمل الجنازة على الدابة هذا إذا لم يوجد من يحملها ، أو من عذر ، فأما السنّة أن يحملها الرجال (٨) .

و عنه عليه السلام أنه كان يستحبّ لمن بداله أن يعين في حمل الجنازة أن يبدأ بإسرة السرير فيأخذها ممسكاً في يديه يمينه ، ثمّ يدور بالجوانب الأربعة (٩) .

(١-٢) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٣٣ .

(٣) المصدر نفسه و زاد بعده : هذا في القوم تمر عليهم الجنازة و لا يريدون اتباعها

فأما من أراد ذلك قام و مشى و لم يجلس حتى يوضع السرير .

(٤-٩) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٣٣ .



و عنه عليه السلام أنه قال : قال رسول الله ﷺ : اتبعوا الجنازة ولا تتبعكم ، خالفوا أهل الكتاب ، وإن رجلاً قال له : كيف أصبحت يا رسول الله ؟ قال : خير من رجل لم يمش وراء جنازة ، ولم يعد مريضاً (١) .

و عن علي عليه السلام أن أبا سعيد الخدري سأل عن المشي مع الجنازة أي ذلك أفضل أمامها أم خلفها ؟ فقال عليه السلام له : مثلك يسأل عن هذا ؟ قال : إي والله لمثلي يسأل عنه ، قال علي : إن فضل الماشي خلفها على الماشي أمامها كفضل صلاة المكتوبة على التطوع ، فقال أبو سعيد : أعن نفسك تقول هذا أم سمعته من رسول الله ﷺ ؟ قال : بل سمعت رسول الله ﷺ يقوله (٢) .

وعنه صلوات الله عليه أنه كان يمشي خلف الجنازة حافياً يبتغي بذلك الفضل (٣) . و عنه أن رسول الله ﷺ مشى مع جنازة فنظر إلى امرأة تتبعها فوقف و قال : ردوا المرأة فردت ، ووقف حتى قيل قد توارت بجدر المدينة يا رسول الله فمضى ﷺ (٤) .

و عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام أن رسول الله ﷺ قال : إذا دعيتم إلى الجنائز فأسرعوا فانها تذكركم الآخرة (٥) . و عن أبي جعفر عليه السلام أنه سئل عن الرجل يدعى إلى جنازة ووليمة أيهما يجيب ؟ قال : يجيب الجنازة فإن حضور الجنازة يذكركم الموت والآخرة ، و حضور الولائم يلهمي عن ذلك (٦) .

بيان : قال في القاموس : الخيال و الخيالة ما تشبه لك في اليقظة والحلم من صورة ، و كساء أسود ينصب على عود يخيل به للبهائم و الطير فيظنه إنساناً .

## ٨

## \* ((باب )) \*

## \* ( وجوب غسل الميت وعلله و آدابه و أحكامه ) \*

١ - العلل : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن أحمد بن يحيى الأشعري ، عن حمدان بن سليمان قال : وحدثنا عبد الواحد بن محمد بن عبدوس النيسابوري ، عن علي بن محمد بن قتيبة ، عن حمدان بن سليمان ، عن الحسن بن علي ابن فضال ، عن هارون بن حمزة ، عن بعض أصحابنا ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : إن المخلوق لا يموت حتى تخرج منه النطفة التي خلقه الله عز وجل منها من فيه أو من غيره (١) .

٢ - و منه : عن علي بن حاتم ، عن القاسم بن محمد ، عن إبراهيم بن مخلد عن إبراهيم بن محمد بن بشير ، عن محمد بن سنان ، عن أبي عبد الله القزويني قال : سألت أبا جعفر محمد بن علي عليه السلام عن غسل الميت لأي علة يغسل ؟ ولأي علة يغتسل الغاسل ؟ قال : يغسل الميت لأنه جنب ، و لتلاقيه الملائكة وهو طاهر ، و كذلك الغاسل لتلاقيه المؤمنين (٢) .

٣ - و منه : بإسناده ، عن محمد بن عمر بن أبي عمير ، عن محمد بن عمار البصري عن عباد بن صهيب ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه عليه السلام أنه سئل ما بال الميت يغسل ؟ قال : النطفة التي خلق منها يرمي بها (٣) .

٤ - و منه : عن الحسين بن أحمد ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن عيسى عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن عبد الرحمن بن حماد قال : سألت أبا إبراهيم عليه السلام ، عن الميت لم يغسل غسل الجنابة ؟ قال : إن الله تعالى أعلى وأخلص

من أن يبعث الأشياء بيده ، إنَّ الله تبارك وتعالى ملكين (١) خلّاقين ، فإذا أراد أن يخلق خلقاً أمر أولئك الخلّاقين فأخذوا من التربة التي قال الله عزّ وجلّ : في كتابه « منها خلقناكم و فيها نعيدكم و منها نخرجكم تارة أخرى » (٢) فمجئوها بالنظفة المسكنة في الرحم ، فإذا عجنّت النظفة بالتربة ، قالوا : يا ربّ ما تخلق ؟ قال : فيوحى الله تبارك وتعالى ما يريد من ذلك ذكراً أو أنثى مؤمناً أو كافراً أسوداً أو أبيضاً ، شقيماً أو سعيداً فإن مات سالت منه تلك النظفة بعينها لا غيرها ، فمن ثمّ صار الميّت يغسل غسل الجنابة (٣) .

بيان : قال الوالد قدّس الله روحه : لا يستبعد أن يكون النظفة أو بعضها محفوظة ، أو المراد بالنظفة الرّوح الحيواني ، والمراد أنّه لما خرج منه صار نجساً فيجب تطهيره بالغسل ، أو أنّه لما كان إنساناً بالروح النفيسة اللطيفة ، فلما فارقت البدن وجب تداركه بالغسل ، حتّى يصير قابلاً للصلاة عليه وقربه من رحمة الله .

**أقول :** الأظهر أنّ المراد أنّ الماء الغليظ الذي يخرج من عينه لما كان شبيهاً بالنظفة ، فلذا يغسل غسل الجنابة (٤) وقد مضى بعض الأخبار . في باب علل

(١) الملائكة خ ل .

(٢) طه : ٥٥ .

(٣) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٢ .

(٤) أما في يومنا هذا فقد ظهر بالابحاث العلمية بل ورئى بالمكبرات أن المني الذي يدفعه الرجل في كل مرة من جنابته مركب من ملايين نظفة ذات حياة تسمى كل واحدة منها عند الاصطلاح الجديد اسمها توتوئيد وأما المرأة فليس في منبها شيء من هذه النطف ولا من غير جنسها ، والذي تدفعه المرأة حين وصالها إنما هو مايع غليظ كالمني الذي يدفعه الرجل المقيم من دون أن يكون فيها نظفة ذات حياة ، و لكن المرأة تجود بيضاها في كل شهر متناوباً بنظفة واحدة تسمى في اصطلاحهم أول ليس في داخل غشاها إلا ماء الحياة التي سموها بروتوبلاسم و هي التي تلاقيها نظفة واحدة من ملايين نطف الموجودة في منى الرجل فيخلق من لقاحهما واجتماعهما حلقة صغيرة تكون أصل الجنين .

الانغسال .

٥ - ثواب الاعمال (١) ومجالس الصدوق : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن الهيثم بن أبي مسروق النهدي ، عن الحسن بن محبوب ، عن عبدالله بن غالب ، عن سعد الاسكاف ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أيما مؤمن غسل مؤمناً فقال إذا قلبه «اللهم هذا بدن عبدك المؤمن ، وقد أخرجت روحه منه ، و فرقت بينهما فغفوك غفوك » غفر الله له ذنوب سنة إلا الكبائر (٢) .

بيان : الضمير في «له» راجع إلى الغاسل ، وإرجاعه إلى الميت بعيد ، وسنة بالفتح و التخفيف و ربما يقرأ بالكسر و التشديد أي عمره ، وهو مخالف للظاهر و المضبوط في النسخ .

٦ - مجالس الصدوق : عن أحمد بن زياد بن جعفر الهمداني ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن إسماعيل بن مرار ، عن يونس بن عبدالرحمن ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله الصادق عليه السلام قال : من غسل ميتاً مؤمناً فأدبى

فشخصية الجنين و حقيقة نفسيته من النطفة التي يذفقها الرجل و ادامة حياته مما في نطفة المرأة من ماء الحياة ، والى ذلك تشير قوله تعالى «الم يك نطفة من منى يمنى \* ثم كان علقة فخلق فسوى \* فجعل منه الزوجين الذكر و الانثى ، القيامة : ٣٧ - ٣٩ .

وهى التى تسمى فى الايات والروايات بالنفس ، فاذا نام الانسان قبضها الله وتوفاها عارية ناقصة ، ثم اذا مات قبضها و توفاها كاملة بقية . و اليه يشير قوله تعالى «الله يتوفى الانفس حين موتها و التى لم تمت فى منامها فيمسك التى قضى عليها الموت و يرسل الاخرى الى أجل مسمى ان فى ذلك لايات لقوم يتفكرون » ، الزمر : ٣٢ .

فكما أن الجنابة تحصل بخروج واحدة من تلك الانفس الكثيرة عند الجماع والاحتلام مثلاً ، كذلك تحصل بخروج نفسه عند الموت الا أن الحى يفصل من جنابته بنفسه ، والميت يفصله وليه المسلم .

(١) ثواب الاعمال ص ١٧٧ .

(٢) أمالى الصدوق ص ٣٢٢ .

فيه الأمانة غفرله ، قيل : وكيف يؤدّي فيه الأمانة ؟ قال : لا يخبر بما يرى (١).  
 ثواب الاعمال : عن محمد بن علي ماجيلويه عن علي بن إبراهيم مثله (٢).  
 المقنع والهداية : مرسل مثله (٣) .

بيان : الرواية هكذا في الكافي و التهذيب (٤) أيضاً ، وزاد في الفقيه (٥).  
 « وحده » إلى أن يدفن الميت ، وكأنها من الصدوق أو أخذها من خبر آخر ،  
 و على تقديره يحتمل التشديد أي حدّ الاخفاء إلى الدفن ، أو حدّ الرؤية أي ينبغي  
 أن لا يخبر بكلّ ما رآه منه إلى الدفن ، من العيوب و الأمور التي توجب شينه  
 و يحتمل التخفيف أيضاً أي كلّما كان من عيوبه مستوراً و رآه وحده ولم يره معه  
 غيره ، سواء كان حال الغسل ، أو قبله بأن كان مشهوراً به ، فأما ما كان كذلك فإنّ  
 ذكره لا ينافي الأمانة .

٧ - قرب الاسناد : عن عبد الله بن الحسن ، عن جدّه علي بن جعفر ،  
 عن أخيه موسى عليه السلام قال : سألته عن الميت يغسل في القضاء ؟ قال : لا بأس ، و إن  
 سترته فهو أحبّ إليّ (٦) .

بيان : و إن سترته أي من السماء ، بأن يكون تحت سقف أو خيمة كما  
 فهمه الأصحاب ، أو سترت عورته أو جسده بثوب ، والأوّل أظهر ، قال في الذكري :  
 استحباب غسله تحت سقف اتفاق علمائنا ، و قال المحقق في المعتمد ، ولعلّ الحكمة  
 كراهة أن يقابل السماء بعورته .

٨ - فقه الرضا : قال عليه السلام : و غسل الميت مثل غسل الحي من الجنابة إلّا

(١) أمالي الصدوق ص ٣٢٣ .

(٢) ثواب الاعمال : ١٧٧ و ١٧٨ .

(٣) المقنع ١٩ ، الهداية : ٢٤ ط الاسلامية .

(٤) الكافي ج ٣ ص ١٦٤ ، التهذيب ج ١ ص ١٢٧ .

(٥) الفقيه ج ١ ص ٨٥ ط نجف .

(٦) قرب الاسناد ص ٨٥ ط حجر ص ١١١ ط نجف .

أنَّ غسل الحيِّ مرَّةً واحدةً بتلك الصِّفات ، و غسل الميت ثلاث مرَّات ، على تلك الصِّفات ، تبتديء بغسل اليدين إلى نصف المرفقين ، ثلاثاً ثلاثاً ثمَّ الفرج ثلاثاً ثمَّ الرأس ثلاثاً ، ثمَّ الجانب الأيمن ثلاثاً ، ثمَّ الجانب الأيسر ثلاثاً بالماء و السِّدر ، ثمَّ تغسله مرَّةً أُخرى بالماء والكافور على هذه الصِّفة ، ثمَّ بالماء القراح مرَّةً ثالثة ، فيكون الغسل ثلاث مرَّات ، كلَّ مرَّةً خمسة عشر صبَّةً ، ولا تقطع الماء إذا ابتدأت بالجانبين من الرأس إلى القدمين .

فإن كان الاناء يكبر عن ذلك ، و كان الماء قليلاً صببت في الأوَّل مرَّةً واحدةً على اليدين ، و مرَّةً على الفرج ، و مرَّةً على الرأس ، و مرَّةً على الجنب الأيمن ، و مرَّةً على الجنب الأيسر بافاضة لا يقطع الماء من أوَّل الجانبين إلى القدمين ، ثمَّ عملت ذلك في ساير الغسل ، فيكون غسل كلِّ عضو مرَّةً واحدةً على ما وصفناه ، ويكون الغاسل على يديه خرقة ، ويغسل الميت من وراء ثوب أو يستر عورته بخرقة (١) .

٩ - و قال في موضع آخر : ثمَّ ضعه على مغسله من قبل أن تنزع قميصه أو تضع على فرجه خرقة ، وليت مفاصله ، ثمَّ تقعد فتمضم بطنه غمراً رقيقاً و تقول و أنت تمسحه : «اللهم إني سلكت حبَّ محمد ﷺ في بطنه فاسلك به سبيل رحمته» و يكون مستقبل القبلة و يغسله أولى الناس به ، أو من يأمره الوليُّ بذلك و تجعل باطن رجليه إلى القبلة وهو على المغسل ، وتنزع قميصه من تحته أو تتركه عليه إلى أن تفرغ من غسله لتستر به عورته .

و إن لم يكن عليه القميص ألقيت على عورته شيئاً ممَّا تستر به عورته ، وتلبس أصابعه و مفاصله ما قدرت بالرفق ، و إن كان يصعب عليك فدعها ، و تبدء بغسل كفييه ، ثمَّ تطهر ما خرج من بطنه ، و يلف غاسله على يديه خرقة و يصب غيره الماء من فوق سرِّته ، ثمَّ تضعه .

و يكون غسله من وراء ثوبه إن استطعت ذلك ، و تدخل يدك تحت الثوب ، و تغسل

قبله و دبره بثلاث حميديات (١) ولا تقطع الماء عنه ثم تغسل رأسه و لحيته برغوة السدر ، و تتبعه بثلاث حميديات ولا تقعه إن صعب عليك ، ثم أقبله على جنبه الأيسر ليبد ولك الأيمن ، ومد يده اليمنى على جنبه الأيمن إلى حيث يبلغ ثم أغسله بثلاث حميديات من قرنه إلى قدمه ، فإذا بلغت وركه فأكثر من صب الماء ، وإياك أن تنزكه ، ثم أقبله إلى جنبه الأيمن ليبدو لك الأيسر ، وضع بيدك اليسرى (٢) على جنبه الأيسر وأغسله بثلاث حميديات من قرنه إلى قدمه ، ولا تقطع الماء عنه ، ثم أقبله إلى ظهره ، وامسح بطنه مسحاً رقيقاً ، وأغسله مرة أخرى بماء و شيء من الكافور ، واطرح فيه شيئاً من الحنوط مثل غسله الأول ثم خضخض الأواني التي فيها الماء ، و أغسله الثالثة بماء قراح ، ولا تمسح بطنه في الثالثة وقل وأنت تغسله « عفوك عفوك » فإنه من قالها عفى الله عنه .

و عليك بأداء الأمانة فإنه روي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه من غسل ميتاً مؤمناً فأدّى إليه الأمانة غفر له ، قيل : وكيف يؤدّي الأمانة ؟ قال : لا يخبر بما يرى .

فإذا فرغت من الغسلة الثالثة ، فأغسل يديك من المرفقين إلى أطراف أصابعك وألق عليه ثوباً يشف به الماء عنه ، و لا يجوز أن يدخل الماء ما ينصب عن الميت من غسله - في كنيف ، و لكن يجوز أن يدخل في بلاليع لا يبال فيها ، أو في حفيرة .

و لا تقلمن أظافيره ، و لا تقص شاربه ، ولا شيئاً من شعره ، فإن سقط منه شيء من جلده فأجعله معه في أكفانه ، و لا تسخن له ماء إلا أن يكون ماءً بارداً جداً فنوقتي الميت ممّا توقتي منه نفسك ، ولا يكون الماء حاراً شديداً وليكن فاتراً .

قال : و لا بأس أن تغسله في فضاء ، و إن سترت بشيء أحب اليّ ، و إن

(١) كان إناء كبيراً ، ينسب إلى حميد ، ولعله كان رجلاً فخاراً يصنع الإناء الكبير ،

أو مانعاً من الصناع . (٢) ومديده اليسرى خ ل .

حضر ك قوم مخالفون فاجهد أن تغسله غسل المؤمن ، و أخف عنهم الجريدة ، فان خرج منه شيء بعد الغسل ، فلا تعد غسله ، و لكن اغسل ما أصاب من الكفن إلى أن تضعه في لحده ، فان خرج منه شيء في لحده لم تغسل كفنه ، و لكن قرضت من كفنه ما أصاب من الذي خرج منه ، و مدت أحد الثوبين على الآخر ، و إذا أردت أن تغسل ميتاً و أنت جنب فتوضأ للصلاة ، ثم اغسله ، فاذا أردت الجماع بعد غسلك الميت من قبل أن تغسل من غسله فتوضأ ثم جامع .

و إن مات ميت بين رجال نصارى و نسوة مسلمات ، غسّله الرجال النصارى بعد ما يغسلون ، و إن كان الميت امرأة مسلمة بين رجال مسلمين ، و نسوة نصرانية اغتسلت النصرانية و غسلتها .

و إن كان الميت مجدوراً أو محترقاً فخشيت إن مسسته سقط من جلوده شيء فلا تمسه ، و لكن صب عليه الماء صباً ، فان سقط منه شيء فاجمعه في أكفانه ، و إذا كان الميت محرماً غسلته و غطيت وجهه ، و عملت به ما عمل بالحلال ، إلا أنه لا يقرب إليه كافور (١) .

تبيين : قال في الدرر : يستحب غسل يدي الميت إلى نصف الذراع ثلاثاً و قال في المعبر : يبدء بغسل يديه قبل رأسه ثم يغسل رأسه يبدء بشقه الأيمن ثم الأيسر ، و يغسل كل عضو ثلاثاً في كل غسلة ، و هو مذهب فقهاءنا أجمع ، و أما غسل الفرج ثلاثاً فقد روي الأمر به في الأخبار ، و في بعضها بماء السدر و الحرض (٢) ، و ذكره الأكثر في المستحبات ، لكن نقلوا الإجماع على وجوب إزالة النجاسة العرضية عن بدنه قبل الغسل .

ثم المشهور بين الأصحاب أنه يجب تفصيل الميت ثلاثاً بالسدر و الكافور والقراح ، و حكى عن سائر أنه يجب مرة واحدة بالقراح ، و الأول أظهر ، و الأشهر وجوب النية فيه ، و حكى عن المرتضى عدم الوجوب ، و أنه غسل لازالة



الخبث ، و تردّد في المعتبر ، و هل يعتبر في كل منها نيّة أم تكفي واحدة للجميع ؟ قولان : والأحوط تقديم نيّة الجميع مع تخصيص غسل السدر ثمّ تجديد النيّة لخصوص غسل الكافور والقراح .

و اختلف أيضاً في أنّ الغاسل حقيقة هو الصاب أو المقلب ، والأشهر الأوّل ، و تظهر الفائدة في النيّة وغيرها ، والأحوط في النيّة إتيانهم جميعاً بها .

ثمّ المشهور وجوب الترتيب بين الغسلات ، و حكى في الذكرى عليه الإجماع وكذا الترتيب بين الأغسال المشهور وجوبه ، و حكى عن ابن حمزة الاستحباب ، و ذكر جماعة الاكتفاء بالارتماس هنا وفيه إشكال ، والمشهور أنّه يكفي في السدر و الكافور مسمّاه ، و يحكى عن المقيد بتقدير السدر برطل ، و عن ابن البرّاج رطل و نصف ، و عن بعضهم اعتبار سبع ورقات ، والظاهر الاكتفاء بالمسمّى بحيث يطلق عليه أنّه ماء سدر أو ماء كافور ، و هل يعتبر كون السدر مطحوناً أو ممروساً ؟ فيه قولان : أقربهما نعم ، و لو كان الخليط قليلاً لا يصدق معه الاسم لم يجز .

و لو خرج بالخليط عن الإطلاق ففي جواز التمسيل به قولان : و ظاهر أكثر الأخبار الجواز ، و نقل في الذكرى اتفاق الأصحاب على جواز ترغية السدر وهو مؤيد للجواز ، و هل المعتبر في القراح مجرد كونه مطلقاً وإن كان فيه شيء من الخليطين أو يشترط فيه الخلوة عنهما أم يعتبر فيه الخلوة عن كل شيء حتّى التراب ، فيه أقوال ، ولعلّ الأوسط أقوى ، ومع تعدّد الخليطين يحتمل الواحدة و الثلاث والثاني أحوط .

و لا خلاف في رجحان لفّ الغاسل خرقة على يده عند غسل فرج الميت ، و قال في الذكرى : و هل يجب ؟ يحتمل ذلك ، لأنّ المسّ كالنظر ، بل أقوى و من ثمّ ينشر حرمة المصاهرة دون النظر ، أمّا باقي بدنه فلا يجب فيها الخرقة قطعاً ، و هل يستحبّ ؟ كلام الصادق عليه السلام يشعر به ، و هل الأفضل تجريده من

القميص وتغسيله عارياً مستور العورة أو تغسيله في قميصه ، الأظهر من الأخبار الثاني ، و ظاهرها طهارة القميص ، و إن لم يعصر ، كما صرح به جماعة و نقل في المعتمد الإجماع على استحباب تلمين الأصابع ، و حكى عن ابن أبي عقيل القول بالمنع لقوله عليه السلام في خبر (١) طلحة بن زيد ولا تعمزله مفصلاً ، و نزله الشيخ على ما بعد الغسل .

و قال في المعتمد: و يمسح بطنه أمام الغسلتين الأوليين ، إلا الحامل ، و المقصود بالمسح خروج ما لعله بقي مع الميت ، و إنما قصد ذلك لئلا يخرج بعد الغسل ما يؤذي ، و لا يمسح أمام الثالثة وهو إجماع فقهاءنا ، و المشهور استحباب الاستقبال بالميت حالة الغسل ، بل قال في المعتمد : إنه اتفاق أهل العلم ، و نقل عن ظاهر الشيخ في المبسوط القول بالوجوب ، و اختاره في المنتهى ، و رجحه المحقق الشيخ تلي وهو أحوط .

و أما أنه يغسله أولى الناس به ، فقد رواه الشيخ عن الصادق ، عن أبيه عن علي عليه السلام (٢) وفسره الأكثر بالأولى بالميراث أي الوارث أولى من غير الوارث ، و قال بعض المتأخرين: ولا يبعد أن يراد أشد الناس به علاقة .

**أقول :** و يحتمل أن يكون المراد الأولوية من جهة المذهب .

و ذكر الأكثر أن الرجال في كل مرتبة من مراتب الارث أولى من النساء في تلك المرتبة ، من غير فرق بين أن يكون الميت رجلاً أو امرأة ، و ذكروا أن الميت لو كان امرأة لا يمكن للولي الذكر مباشرة تغسيلها أذن للممائل ، فلا يصح بدون ذلك ، و قيل باختصاص الحكم بالرجال ، و أما النساء فالنساء أولى بغسلهن ، و ذكروا أن الزوج أولى بزوجه من جميع أقاربها في كل أحكام الميت لروايه إسحاق (٣) .

و ما ذكره من كيفية الأغسال الثلاثة مطابق لما ذكره الصدوق في

(١) راجع الكافي ج ٣ ص ١٥٦ ، التهذيب ج ١ ص ٩٢ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ١٢٢ ، ورواه في الفقيه ج ١ ص ٨٦ .

(٣) التهذيب ج ١ ص ٩٣ .

الغسل (١) وقال في الذكرى : يستحب تقديم غسل يديه وفرجه ، مع كل غسلة كما في الخبر ، وفتوى الأصحاب ، وتلث غسل أعضائه كلها من اليدين والفرجين والرأس والجنين بالاجماع ، وحصرها الجعفي في كل غسلة خمس عشرة صبّة لا تنقطع ، وابن الجنيّد والشيخ قالا بعدم الانقطاع أيضاً حتى يستوفي العضو ، والصّدوق ذكر ثلاث حميدات ، وكأنه إناء كبير ، ولهذا مثل ابن البراج الاناء الكبير بالابريق الحميدي انتهى .

ثم أعلم أن المشهور بين الأصحاب أن غسل رأسه أولاً برغوة السدر مستحب قبل الشروع في غسل السدر ، وليس داخلاً فيه ، والظاهر من أكثر الأخبار أنه محسوب من غسل السدر الواجب ، ورغوة اللبن مثله زبد . وقوله : « من قرنه إلى قدمه » موافق لعبارة الفقيه ويدل كـ بعض الأخبار على إعادة غسل شقّي الرأس مع شقّي البدن ، ألا أن يأوّل بأن المراد من منتهى قرنه أو بعض قرنه من باب المقدمة أو من أوّل قرنه استحباباً لزيادة التنظيف .

والمشهور بين الأصحاب كراهة إقعاد الميت ، ونقل الشيخ في الخلاف إجماع الفرق عليه ، وقد ورد الأمر بالاقعاد في عدّة روايات ، وحملها الشيخ على التقيّة ، والمحقق مال إلى العمل بمضمونها ، والخضضة تحريك الماء ونحوه . وأما غسل الغاسل يديه وتنشيف بدن الميت وسائر ما يأتي بعد ذلك ، ذكره الصّدوق .. رحمه الله - في الفقيه ، وقال في المعتبر : يستحب أن يغتسل الغاسل أمام الكفين أو ينوضاً وضوء الصلاة ، ذكره الشيخ ، وإن اقتصر على غسل يديه إلى ذراعيه جاز ، ويستحب إذا فرغ الغاسل أن ينشف الميت بثوب لثلاث يبل أكفانه ، ويكره إرسال ماء الغسل في الكنيف ولا بأس بالبالوعة انتهى وظاهر الفقه كالفقيه حرمة الأخير ، وحمل على الكراهة .

وأما النهي عن تقليم الأظافر وجز الشعر فهو محمول عند الأكثر على الكراهية ، فقالوا يكره حلق رأسه وعانته وتسريح لحينته وقلم أظفاره ، وحكم

ابن حمزه بالتحريم ، و هو مقتضى ظاهر النهي ، و نقل الشيخ الاجماع على أنه لا يجوز قص "أظفاره" ، و لا تنظيفها من الوسخ بالخلال ، و لا تسريح لحينه ، وربما حمل كلامه على تأكيد الكراهة ، وأمّا جعل ما يسقط في كفنه فاجاعي" كما نقله في التذكرة .

و أمّا تسخين الماء للميت فقد حكى في المنتهى الاجماع على كراهته ، و قال الشيخ: ولو خشي الغاسل من البرد انتفت الكراهة ، وقيّده المفيد بالقلّة ، فقال : يسخن قليلاً و تبعهما في الاستثناء جمع من الأصحاب و الصدوقان أيضاً استثنيا حالة شدة البرد ، لكنّ الظاهر من كلامهما أن ذلك لرعاية حال الميت لا الغاسل . قال في الفقيه (١) قال أبو جعفر عليه السلام : لا يسخن الماء للميت ، و روي في حديث آخر : إلا أن يكون شتاء بارداً فتوقى الميت ممّا توقى منه نفسك انتهى ولم أذكر هذه الرواية إلا في الفقه ، و يمكن حمل الرواية على أن المراد به : توقى نفسك ، و توقى الميت بتبعيته توقى نفسك ، لأنّ الميت يتضرّر بذلك و توقيه منه .

و لو خرج منه نجاسة بعد الغسل فلاقت بدنه فالمشهور أنه يغسل ، ولا يجب إعادة الغسل ، و قال ابن أبي عقيل بوجوب إعادة الغسل .

و إن خرج منه شيء ، و أصاب الكفن فذهب الأكثرون إلى أنه يجب غسله مالم يطرح في القبر و قرضه بعده ، و نقل عن الشيخ أنه أطلق وجوب قرض المحل و الأخبار بعضها يدلّ على الغسل مطلقاً و بعضها على القرض مطلقاً ، و لا يدلّ على التفصيل رواية إلاّ عبارة الفقه ، و نقلها الصدوق في الفقيه (٢) و تبعه الأصحاب و لا بأس به ، إذ مثل هذا يكفي مرجحاً للمجمع بين الأخبار ، و ربما يجمع بينها بالقول بالنخيل مطلقاً.

قوله : و مددت أحد الثوبين ، أي بعد قرض الكفن لستر ما انكشف بسببه من

(١) الفقيه ج ١ ص ٨٦ .

(٢) الفقيه ج ١ ص ٩٢ .

البدن ، قوله عليه السلام : « و إذا أردت » أورد هذا الحكم و الذي بعده إلى قوله : ثم جامع ، الصدوق في الفقيه (١) و يدل على الحكمين حسنة شهاب ابن عبد ربه المذكورة في الكافي و التهذيب (٢) عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته ، عن الجنب يغسل الميت أو من غسل ميتاً له أن يأتي أهله ، ثم يغسل ؟ فقال : سواء لأبأس بذلك ، إذا كان جنباً غسل يده و توضأ و غسل الميت ، و إن غسل ميتاً توضأ ثم أتى أهله ، و يحزبه غسل واحدتهما .

و لا يخفى أن ظاهر الخبر استحباب الوضوء لمريد غسل الميت إذا كان جنباً و لمن عليه غسل المس إذا أراد الجماع قبله ، وإن لم يكن جنباً كما يدل عليه عبارة الفقيه والفقه .

و قال السيد في المدارك في سياق ما يستحب من الوضوء : و جماع عاقل الميت و لمّا يغتسل ، إذا كان الغاسل جنباً و تبعه بعض من تأخر عنه ، و لا يخفى ما فيه من الغفلة ، و يدل على جواز مباشرة الجنب غسل الميت ، و منع الجعفي من مباشرة الجنب و الحائض للغسل كما ذكره في الدرر ، و قال : و هو نادر . و أمّا تفصيل النصراني و النصرانية المسلم والمسلمة ، مع فقد المماثل المسلم فرواه الشيخ في الموثق عن عمّار (٣) و عمل بها الشيخان و أتباعهما ، و قال في الذكري لا أعلم لذلك مخالفاً من الأصحاب إلا المحقق في المعتبر محتجاً بتعذر النية من الكافر مع ضعف السند ، و جوابه منع النية هنا و الاكتفاء بنية الكافر كالعق و الضعف منجبر بالعمل ، و للتوقف فيه مجال لنجاسة الكافر في المشهور فكيف يفيد غيره الطهارة انتهى ، و لا يخفى أن هذا ممّا يؤيد طهارة أهل الكتاب .

قوله : « فلا تمسه » يوهم وجوب الدلك حال الاختيار ، كما نسب إلى ابن الجنيّد ، و قال في المعتبر : ولو خيف من تغسيله تناثر جلده يمتّم ، و يستحب إمرار يد

(١) الفقيه ج ١ ص ٩٨ .

(٢) الكافي ج ٣ ص ٢٥٠ ، التهذيب ج ١ ص ١٢٧ .

(٣) التهذيب ج ١ ص ٩٧ .

الفاصل على جسد الميت ، فان خيف من ذلك لكونه مجدوراً ، أو محترقاً اقتصر الفاصل على صب الماء من غير إمرار ، و لو خيف من الصب لم يغسل ، ويمم ، ذكر ذلك الشيخان و ابن الجنيد ، وقال في الذكرى : يلوح من الاكتفاء بالصب الاجتزاء بالقراح ، لأن الآخرين لا تتم فايدتهما بدون ذلك غالباً وحينئذ الظاهر الاجتزاء بالمرّة لأن الأمر لا يدل على التكرار .

قوله **عَلَيْهِ السَّلَام** «إلا أنه لا يقرب إليه كافر» أي لا في غسل ولا حنوط كما ذكره الأصحاب ، فيغسل بالسدر و بقراح واحد ، و قيل بقراحين ، و المشهور أنه يغطي رأسه ووجهه ، و قال ابن أبي عقيل : لا يغطي رأسه ووجهه ، ولا فرق في عدم تقريب الطيب بين الاحرامين ، و لا بين موته قبل الحلق أو التقصير ، أو بعده قبل طواف الزيارة ، و يحتمل اختصاص الحكم بالأوّل ، لخروج الثاني عن صورة المحرمين بلبسه و أكله ما لا يلبسه و يأكله المحرم ، ولو مات بعد الطواف ففي تحريم الطيب نظر .

١٠ - العيون (١) و العلل : في علل محمد بن سنان ، عن الرضا **عَلَيْهِ السَّلَام** علّة غسل الميت أنه يغسل ليطهر و ينظف من أدناس أمراضه ، و لما أصابه من صنوف علله لأنّه يلتقى الملائكة ، و يباشر أهل الآخرة ، فيستحب إذا ورد على الله عزّ وجلّ و لقي أهل الطهارة و يماسونه و يماسهم أن يكون طاهراً نظيفاً موحّساً به إلى الله عزّ وجلّ ليطلب وجهه ، وليشفع له . وعلّة أخرى أنّه يخرج منه المني الذي منه خلق فيجنب فيكون غسله له (٢).

١١ - المختلف : نقلاً عن ابن أبي عقيل أنّه قال : تواترت الأخبار عنهم

عليهم السلام أن علياً **عَلَيْهِ السَّلَام** غسل رسول الله **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** في قميصه ثلاث غسلات (٣) .

١٢ - ثواب الاعمال : عن محمد بن الحسن ، عن الصفار ، عن أحمد بن محمد

(١) عيون الاخبار ج ٢ ص ٨٩ .

(٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٣ .

(٣) المختلف ص ٤٤ .

محمد بن عن سنان ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان فيما ناجى به موسى ربه قال : يا رب ما لمن غسل الموتى ؟ فقال : أغسله من ذنوبه كما ولدته أمّه (١) .

١٣- ومنه : باسناده ، عن أبي هريرة ، عن ابن عباس في خطبة طويلة عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : من غسل ميتاً فأدّى فيه الأمانة ، كان له بكل شجرة منه عنق رقبة ، ورفع له مائة درجة ، قيل : يا رسول الله وكيف يؤدّى فيه الأمانة ؟ قال يستر عورته ، ويستر شينيه ، وإن لم يستر عورته ويستر شينه حبط أجره ، وكشفت عورته في الدنيا والآخرة (٢) .

١٤ - المعتبر : نقلاً من شرح الرسالة للسيد المرتضى أنه روي فيه عن يحيى بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام النهي عن تغسيل المسلم قرابته الذمي والمشرک ، وأن يكفنه ويصلي عليه (٣) ويلوذه .

إيضاح : قال في المعتبر : لا يغسل الكافر ولا يكفن ولا يدفن بين المسلمين وبه قال الثلاثة ، هذا إذا كان أجنبياً ، وأجاز الشافعي ، ولو كان ذا قرابة فعندنا لا يجوز لذي قرابته تغسيله ولا تكفينه ولا دفنه ، وقال علم الهدى في شرح الرسالة : فإن لم يكن من يواريه جاز مواراته لثلاث يضيع ، وبه قال مالك ، وقال أبو حنيفة والشافعي يغسله ويتبعه ويدفنه ولم يفصلاً ، ثم ذكر هذه الرواية في جملة ما احتج به .

١٥ - الاحتجاج : عن صالح بن كيسان أن معاوية قال للحسين : هل بلغك ما صنعنا بحجر بن عدي وأصحابه شيعة أبيك ؟ فقال عليه السلام : وما صنعت بهم ؟ قال : قتلناهم وكفناهم وصلينا عليهم ، فضحك الحسين عليه السلام فقال : خصمك القوم يامعاوية ، لكننا لو قتلنا شيعةك لما كفناهم ، ولا غسلناهم ، ولا صلينا عليهم ، ولا

(١) ثواب الاعمال ص ١٧٦ .

(٢) ثواب الاعمال ص ٢٦٠ .

(٣) المعتبر ص ٨٩ .

دفنهم (١) .

بيان : يدل على عدم وجوب تغسيل المخالف وعدم رجحانه ، و المشهور وجوب غسل من عدا الخوارج و الغلاة و النواصب و المجسمة من فرق المسلمين و قال المفيد : لا يجوز لأحد من أهل الايمان أن يغسل مخالفاً للحق في الولاية ، و لا يصلي عليه ، إلا أن يدعو ضرورة إلى ذلك من جهة النقية ، وهو المنقول عن ابن البراج و ظاهر ابن إدريس ، ويمكن أن يقال أصحاب معاوية كانوا من النواصب بل من الخوارج ، فهم خارجون عن محل النزاع .

١٦ - العلل : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن عبد الرحمن بن سالم ، عن مفضل بن عمر قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : من غسل فاطمة عليها السلام ؟ قال : ذاك أمير المؤمنين عليه السلام فكانما استغظت ذلك من قوله فقال لي : كأنك ضقت بما أخبرتك ، فقلت : قد كان ذلك جعلت فداك ، فقال : لاتضيقن فانها صديقتكم يكن يغسلها إلا صديقاً أما علمت أن مريم لم يغسلها إلا عيسى عليه السلام الحديث (٢) .

المناقب : لابن شهر آشوب ، عن أبي الحسن الخزني از القمي - بإسناده إليه عليه السلام مثله (٣) .

بيان : استغظت الشيء أي وجدته فظيعاً شنيعاً ، و في بعض النسخ استعظمت .

١٧ - قرب الاسناد : عن الحسين بن ظريف ، عن الحسين بن علوان ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه أن علياً عليه السلام غسل امرأته فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله (٤) .

١٨ - كشف الغمة : نقلاً من كتاب أخبار فاطمة لابن بابويه ، عن الحسن

(١) الاحتجاج : ١٦١ .

(٢) علل الشرائع ج ١ ص ١٧٦ .

(٣) مناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ٣٦٢ .

(٤) قرب الاسناد ص ٤٣ ط حجر ، ٥٩ ط نجف .



ابن علي عليه السلام أن علياً غسل فاطمة عليها السلام (١) .

وعن أسماء بنت عميس قالت: أوصتني فاطمة أن لا يغسلها إلا أنا وعلي عليهما السلام [ فغسلتها أنا وعلي ] (٢) .

و عن أسماء في حديث أن علياً عليه السلام أمرها فغسلت فاطمة عليها السلام وأمر الحسن والحسين يدخلان الماء ، و دفنها ليلاً وسوى قبرها (٣) .

قال : و روي أنها أوصت علياً و أسماء بنت عميس أن يغسلاها (٤) .

١٩ - فلاح السائل : و قد رويناه باسنادنا إلى أبي جعفر محمد بن بابويه فيما ذكره في كتاب مدينة العلم باسناداه إلى الصادق عليه السلام قال : ما من مؤمن يغسل ميتاً مؤمناً فيقول وهو يغسله « رب عفوك عفوك » إلا عفى الله عنه (٥) .

٢٠ - وجدت بخط الشيخ محمد بن علي الجعفي نقلاً من خط الشهيد قدس الله روحهما قال : لما غسل علي فاطمة صلوات الله عليهما قال له ابن عباس : أغسلت فاطمة ؟ قال : أمّا سمعت قول النبي صلى الله عليه وآله هي زوجتك في الدنيا والآخرة .

قال الشهيد - ره - فذا التعليل يدلك على انقطاع العصمة بالموت ، فلا يجوز للزوج التفسير .

بيان : اعلم أن الأصحاب اختلفوا في تفسير كل من الزوجين الآخر ، فذهب الأكثر إلى جواز ذلك اختياراً فمنهم من لم يشترط كون التفسير من وراء الثياب ، وهو المنقول عن السيد المرتضى في شرح الرسالة و ابن الجنيد و الجعفي و ظاهر الشيخ في الخلاف و المبسوط ، ومنهم من اشترط ذلك ، وهو المنقول عن

(١) كشف النعمة ج ٢ ص ٦٦ .

(٢) كشف النعمة ج ٢ ص ٦١ .

(٣) كشف النعمة ج ٢ ص ٦٢ .

(٤) كشف النعمة ج ٢ ص ٦٧ .

(٥) فلاح السائل : ٧٨ .

الشيخ في النهاية وابن زهرة ، و اختاره غير واحد من المتأخرين و ذهب الشيخ في كتابي الأخبار إلى اختصاص ذلك بحال الاضرار ، وهو أحوط ، و إن كان الأوّل أقوى .

و أمّا كون التفسير من وراء الثياب فقد دلّت عليه أخبار لكن أكثر الأخبار دلّت على كون تفسير الزوج للزوجة من وراء الثياب لا بالعكس ، و لم يفرّق الأصحاب بينهما ، مع اشتغال أكثرها على الفرق ، و قد وردت أخبار بجواز تفسيرها مجردة ، و لا يبعد حمل الأخبار الأولى على الكراهة ، و أخبار تفسير أمير المؤمنين فاطمة عليها السلام يشكل الاستدلال بها على الجواز مطلقاً لاشتغال أكثرها على التعليل المشعر بالاختصاص .

و اعلم أن إطلاق النصوص و الفتاوى يقتضى عدم الفرق في الزوجة بين الدائمة و المنقطعة ( ١ ) و الحرّة و الأمة ، قالوا : و المطلقة رجعية زوجة بخلاف البائنة .

٢١ - فقه الرضا : قال عليه السلام : إذا مات الميت و ليس معها ذو محرم ولا نساء ، تدفن كما هي في ثيابها ، و إذا مات الرجل و ليس معه ذات محرم ولا

(١) بل الظاهر من الاخبار و هكذا الايات الكريمة أن الزوجية باقية بعد وفاة أحد الزوجين في الدائمة ، ولذلك يحكم على الزوجة بالحداد و العدة و يثبت بينهما التوارث على الزوجية ، و قد سماها الله عز وجل في كتابه زوجة في موارد منها قوله تعالى « و الذين يتوفون منكم و يذرون أزواجاً وصية لأزواجهم مناعاً الى الحول ، البقرة : ٢٤٠ » و الذين يتوفون منكم و يذرون أزواجاً يترصن ، الآية البقرة : ٢٣٤ . و هكذا في آيات الارث .

و أما المنقطعة ، فلما كانت النكاح بينهما يفسخ بموت أحدهما كالاجارة ، تنقطع العصمة و الزوجية بينهما ، فلا توارث بينهما ولا أولوية ، فترجع الولاية من الزوج الى الأقرب فالأقرب من موالها ، و أما الاماء ، فالولاية بين الامة و مالکها باقية حياً و ميتاً حتى في الاعقاب ، وهو واضح بحمد الله .

رجال ، يدفن كما هو في ثيابه .

و نروي أن علي بن الحسين عليه السلام لما أن مات ، قال أبو جعفر عليه السلام : لقد كنت أكره أن أنظر إلى عورتك في حياتك ، فما أنا بالذي أنظر إليها بعد موتك فأدخل يده و غسل جسده ، ثم دعا أم ولد له فأدخلت يدها فغسلت مراقه ، وكذلك فعلت أنا بأبي (١) .

و قال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله أوصى إلى علي عليه السلام : لا يغسلني غيرك ، فقال علي عليه السلام : يا رسول الله من يناولني الماء ، وإنك رجل ثقیل لا أستطيع أن أقلبك ، فقال : جبرئیل معك يعاونك ، و يناولك الفضل الماء ، و قل له : فليفظ عينيه فإنه لا يرى أحد عورتي غيرك إلا انفتحت عيناه .

قال : كان الفضل يناوله الماء ، و جبرئیل يعاونه ، و علي يغسله ، فلمّا أن فرغ من غسله و كفنه أتاه العباس فقال : يا علي إن الناس قد اجتمعوا على أن يدفنوا النبي صلى الله عليه وآله في بقيع المصلّى ، و أن يؤمّمهم رجل منهم .

فخرج علي إلى الناس فقال : يا أيّها النّاس أما تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وآله إمامنا حيّاً و ميتاً ؟ و هل تعلمون أنه صلى الله عليه وآله لعن من جعل القبور مصلّى ، و لعن من يجعل مع الله إلهاً ، و لعن من كسر ربايعته و شقّ لثته ؟ قال : فقالوا : الأمر إنك فاصنع ما رأيت ، قال : و إنني أدفن رسول الله صلى الله عليه وآله في البقعة التي قبض فيها ثمّ قام على الباب فصلّى عليه ، ثمّ أمر النّاس عشرة عشرة يصلّون عليه ثمّ يخرجون ، (٢) .

توضيح : لو لم يوجد المماثل أصلاً ولا ذوالرّج فالمشهور بين الأصحاب أنه لا يغسل ، و نقل في المعتبر الإجماع عليه ، و صرّح الشيخ في عدّة من كتبه بسقوط التيمّم أيضاً ، و به قطع المحقّق كما يدلّ عليه هذا الخبر ، و فيه قول بوجود التفسير من وراء الثياب ، و هو المحكي عن المفيد ، وعن ابن زهرة أنه

شرط تغميض العينين ، و في رواية المفضل أنه يغسل منها ما أوجب الله عليها التيمم يغسل كفيها ثم وجهها ثم ظهر كفيها و المشهور أقوى ، ثم الظاهر من الرواية جواز تغسيل كل من الرجل و المرأة الآخر ، إذا كان محرماً كما هو المشهور ، و هل يشترط في ذلك تعذر المماثل ؟ ذهب الأكثر إلى الاشتراط ، و ذهب ابن إدريس و العلامة في المنتهى إلى جوازه اختياراً من فوق الثياب ، وهو الأقوى ، لكن وجوب كونه من وراء الثياب مما ذهب إليه الأكثر و ظاهر الأخبار عدم ، و الأشهر أحوط .

و قال في النهاية : في حديث الغسل أنه بدأ بيمينه فغسلها ثم غسل مراحه بشماله ، المراق ما سفل من البطن فما تحته من المواضع التي ترق جلودها ، واحدها مرق قاله الهروي وقال الجوهري لا واحد لها ومنه الحديث أنه أطلى حتى إذا بلغ المراق ولي هو ذلك بنفسه انتهى ، و المشهور بين الأصحاب أنه يجوز للسيد تغسيل أمته غير المزوجة ، و المعتدة و مدبرته ، و أم ولد ، لأنهن في حكم الزوجة دون المكاتب ، و في تغسيل الأمة للسيد أقوال أحدها الجواز لاستصحاب حكم الملك ، وثانيها المنع لانتقالها إلى الورثة ، و ثالثها تخصيص الجواز بأم الولد كما تدل عليه هذه الرواية ، و لما رواه إسحاق بن عمار عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام أن علي بن الحسين عليه السلام أوصى أن تغسل أم ولد له إذا ماتت فغسلته ، و الظاهر أن الوصية للمتقية ، لأن المعصوم لا يغسله إلا معصوم ، و كان المقصود باطناً المعاونة كما دلت عليه هذه الرواية ، و ظاهراً دفع الضرر عن الباقر عليه السلام ، و عدم اشتراك الغير معه في الغسل والله يعلم .

و يقال : انفق عينه أي انشقت ، و يدل على مرجوحية إيقاع صلاة الجنائز في المقابر ، و الظاهر أن الصلاة الواقعة هي التي كان عليه السلام أتى بها مع أهل بيته و خواص أصحابه خفية لئلا يصلّي عليه عليه السلام الملعونان ، و لئلا يتقدم عليه في تلك الصلاة ، بل كانوا يدخلون و يصلّون عليه بالقول ، و يخرجون كما مر في باب وفاته عليه السلام .

**٢٢ - الطرف :** للسيد بن طاووس بإسناده عن عيسى بن المستفاد ، عن موسى ابن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ يا عليُّ أضمنت ديني تقضيه عني ؟ قال : نعم قال اللهم فاشهد ، ثم قال : يا عليُّ غسِّلني و لا يغسِّلني غيرك فيعمى بصره ، قال عليُّ عليه السلام : ولم يا رسول الله ﷺ ؟ قال : كذلك قال جبرئيل عن ربِّي إنَّه لا يرى عورتي غيرك إلا عمى بصره ، قال عليُّ عليه السلام : فكيف أقوى عليك وحدي ؟ قال : يعينك جبرئيل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت وإسماعيل صاحب سماء الدنيا ، قلت : فمن يناولني الماء ؟ قال : الفضل بن العباس من غير أن ينظر إلى شيء مني ، فإنَّه لا يحلُّ له ولا لغيره من الرجال والنساء النظر إلى عورتِي ، وهي حرام عليهم ، فإذا فرغت من غسلي فضعني على لوح ، و أفرغ عليَّ من بئري بئر غرس أربعين دلواً مفتحة الأفواه قال عيسى : أو قال : أربعين قربةً شككت أنا في ذلك (١) .

**٢٣ - مصباح الانوار :** عن أحمد بن محمد بن عيَّاش ، عن جعفر بن محمد بن قولويه ، عن عبيد الله بن الفضيل الطائيّ ومحمد بن أحمد بن سليمان ، عن محمد بن إسماعيل ابن أحمد بن إسماعيل بن محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق عليه السلام ، عن أبي يوسف ، عن الأزهري بن نظام ، عن أبي الحسن بن يعقوب ، عن عيسى بن المستفاد مثله .  
وقال : كان في الصحيفة المختومة التي نزلت من السماء : يا عليُّ غسِّلني و لا يغسِّلني غيرك ، قال : فقلت لرسول الله ﷺ : بأبي أنت وأُمِّي . أنا أقوى على غسلك وحدي ؟ قال : بذأ أمرني جبرئيل ، و بذلك أمره الله عزَّ وجلَّ .

قال : فقلت : فإن لم أقو عليك فأستعين بغيري يكون معي ؟ فقال جبرئيل : يا محمد ! قل لعليّ : إنَّ ربك يأمرُك أن تغسل ابن عمك ، فإنَّما السنَّة أن لا يغسل الأنبياء إلا أوصيائهم ، وإنَّما يغسل كلَّ نبيٍّ وصيته من بعده ، وهي من حجج الله عزَّ وجلَّ لمحمد ﷺ على أمته من بعده ، فيما قد اجتمعوا عليه من قطيعة ما أمرهم الله تعالى به .

ثم قال النبي ﷺ: واعلم يا علي أن لك على غسلي أعواناً هم نعم الأعوان والإخوان، قال علي: فقلت لرسول الله ﷺ: من بأبي أنت وأمي؟ قال: جبرئيل، وميكائيل، وإسرافيل، ومملك الموت، وإسماعيل صاحب سماء الدنيا أعواناً لك، قال علي: فخررت لله ساجداً، وقلت: الحمد لله الذي جعل لي أعواناً وإخواناً هم أئمة الله تعالى.

بيان: في القاموس بئر غرس بالمدينة، ومنه الحديث غرس من عيون الجنة، و غسل ﷺ منها.

٢٣ - مصباح الانوار: عن مروان الأصغر أن فاطمة بنت رسول الله ﷺ حين ثقلت في مرضها، أوصت علياً عليه السلام فقالت: إنني أوصيك أن لا يلي غسلي وكفني سواك، فقال: نعم، فقالت: وأوصيك أن تدفني ولا تؤذن بي أحداً.

٢٤ - الطرف ومصباح الانوار: بإسنادهما عن عيسى بن المستفاد عن الكاظم عليه السلام قال: قال علي عليه السلام: غسلت رسول الله ﷺ أنا وحدي، وهو في قميصه، فذهبت أنزع عنه القميص، فقال جبرئيل: يا علي لا تجرد أخاك من قميصه، فإن الله لم يجردّه، وتأيد في الغسل فأنا أشر لك في ابن عمك بأمر الله، فغسلته بالروح والريحان، والملائكة الكرام الأبرار الأختيار تبشروني وتمسكوا وكلم ساعة بعد ساعة، ولا أقلب منه عضواً.. بأبي هو وأمي - إلا أنقلب لي قلباً، إلى أن فرغت من غسله، وكفنته ووضعته على سريريه، وأخرجته كما أمرت، فاجتمعت له الملائكة ماسداً الخافقين، فصلّى عليه ربّه والملائكة المقرّبون، وحملت العرش الكروبيون، وما سبّح لله رب العالمين، وأنفذت جميع ما أمرني به، ثم واريته في قبره صلى الله عليه وآله (١).

٢٥ - الذكرى: في جامع محمد بن الحسن: إذا كانت بنت أكثر من خمس أوست دفنت ولم تغسل، وإن كانت بنت أقل من خمس غسلت، قال: وأسند الصدوق في

كتاب المدينة ما في الجامع إلى الحلبي: عن الصادق عليه السلام (١) .

توضيح : ذكر الصدوق في الفقيه (٢) ما في الجامع نقلاً منه ، ثم قال : وذكر  
عن الحلبي حديثاً في معناه عن الصادق عليه السلام .

واعلم أن الأصحاب استثنوا من عدم جواز تغسيل غير المماثل الصبي والصبيّة  
دون ثلاث سنين ، فجوز تغسيلهما مجزئاً اختياراً جماعة من الأصحاب وشرط الشيخ  
في النهاية عدم المماثل ، وشرط في المبسوط عدم المماثل في الصبيّة دون الصبي ،  
وجوز المفيد في المقنعة تغسيل ابن خمس سنين مجزئاً وإن كان ابن أكثر من خمس  
سنين غسلته من وراء الثياب ، واعتبر في البنت ثلاث سنين و تبعه سائر ، وجوز  
الصدوق تغسيل بنت أقل من خمس سنين مجزئاً ، ومنع المحقق في المعتبر من  
تغسيل الرّجل الصبيّة مطلقاً وجوز للمرأة تغسيل ابن الثلاث اختياراً واضطراراً ،  
ونقل العلامة في النهاية والمنتهى إجماعنا على جواز تغسيل الرّجل الصبيّة .

إذا تمهد هذا فاعلم أنه لا ريب في جواز تغسيل المرأة الصبي لثلاث سنين ،  
وفي غير ذلك إشكال ، ولكن التحديد بالخمس لا يخلو من قوّة .

٢٧- دعائم الاسلام : عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام عن علي صلوات الله عليه

أن رسول الله صلى الله عليه وآله أوصاه بأن يتولّى غسله ، فكان هو الذي ولّيه عليه السلام قال : فلما  
أخذت في غسله ، سمعت قائلاً من جانب البيت يقول : لا تمزق القميص عنه ، فغسلته  
عليه السلام في قميصه ، وإنني لأغسله وأحسّ يداً مع يدي يتردّد عليه ، وإذا  
قلبتني أعنت على تقلبيته ، ولقد أردت أن أكتبه لوجهه فأغسل ظهره ، فنوديت لا تكتبه  
فقلبتني لجنبه وغسلت ظهره (٣) .

وعنه عليه السلام أنه قال : لما أوصى إلى رسول الله صلى الله عليه وآله أن أغسله ولا يغسله  
معي أحد غيري ، قلت : يا رسول الله إنك رجل ثقل البدن ، لا أستطيع أن

(١) الذكرى ص ٣٩ .

(٢) الفقيه ج ١ ص ٩٤ .

(٣) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٧٧ .

أقبلك وحدي فقال لي : إن جبرئيل معك يتولاني ، قلت : فمن يناولني الماء ؟ قال : يناولك الفضل ، وقل فليغط عينيه ، فإنه لا ينظر إلى عورتني أحد غيرك ، إلا ذهب بصره ، قال أبو جعفر عليه السلام : فكان الفضل يناوله الماء وقد عصب عينيه ، وعلى جبرئيل يغسلانه صلى الله عليهم أجمعين (١) .

قال : و غسله ثلاث غسالات : غسلة بالماء والحرض والسدر ، وغسلة بماء فيه ذريرة وكافور ، وغسلة بالماء محضاً وهي آخرهن (٢) .

وعن علي صلوات الله عليه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ما من عبد مسلم غسل أخاً له مسلماً فلم يقدره ولم ينظر إلى عورته ولم يذكر منه سوءاً ثم شيعه وصلى عليه ثم جلس حتى يوارى في قبره ، إلا خرج عطلاً من ذنوبه (٣) .

وعن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : الجنب والحائض لا يغسلان ميتاً (٤) .  
وعن أبي جعفر عليه السلام قال : غسل علي فاطمة عليها السلام وكانت أوصت بذلك إليه (٥) .  
وعن علي عليه السلام أنه قال : أوصت إلي فاطمة أن لا يغسلها غيري ، و سكبت أسماء بنت عميس (٦) .

وعن جعفر بن محمد عليه السلام أنه سئل عن المرأة هل يغسلها زوجها ؟ قال : لا بأس بذلك ، وليغسلها من فوق ثوب (٧) .

وعنه عليه السلام أنه قال : والمرأة تغسل زوجها إذا مات ولا تنعمد النظر إلى الفرج (٨) .

وعنه عليه السلام أنه قال : لما مات علي بن الحسين عليه السلام قال أبو جعفر عليه السلام : لقد كنت أكره أن أنظر إلى عورتك في حياتك ، فما أنا بالذي أنظر إليها بعد موتك فأدخل يده من تحت الثوب فغسله ، ودعا أم ولده فأدخلت يدها معه فغسلته ، وقال أبو عبد الله عليه السلام : وكذلك فعلت أنا بأبي عليه السلام (٩) .

وعنه عليه السلام أنه قال : في الرجل يموت بين النساء لا محرم له منهن ، والمرأة



كذلك تموت بين الرّجال فلا يوجد من يغسلهما ؟ قال : يدفنان بغير غسل (١) .

وعن أبي جعفر عليه السلام قال : الغريق يغسل (٢) .

وعن جعفر بن محمد عليه السلام قال : من مات وهو جنب أجزء عنه غسل واحد ، و كذلك الحائض (٣) .

و عنه عليه السلام أنه قال : غسل الميت ثلاث غسلات : غسلة بالماء والسدر ، و غسلة بالماء والكافور ، والثالثة بالماء محضاً ، وكلّ غسلة منها كفّس الجنابة يبدأ فيوضاً كوضوء الصلاة ، ثمّ يمرّ الماء على جسده كلّهُ ، ويقبله لجنبه ولا يجلسه فإنّه إذا أجلسه اندقّ ظهره ، ولكن يقبله لجنبه ويغسل ظهره وهو كذلك ، ويمرّ يديه على سائر جسده كما يفعل الجنب إذا اغتسل (٤) .

وقال عليه السلام : يجعل على الميت حين يغسل إزار من سرّته إلى ركبته ، ويمرّ الماء من تحته ، ويلفّ الغاسل على يده خرقة ويدخلها من تحت الإزار ، فيغسل فرجه وسائر عورته التي تحت الإزار (٥) .

بيان : قال في النهاية يقال : قدرت الشيء أقدره ، إذا كرهته واجتنبته قوله عليه السلام عطلا من ذنوبه أي خالياً قال في القاموس عطل من المال والأدب خلا فهو عطّل بضمة وبضمّتين ، وقوس عطّل بلا وترانتهى .

٣٨- الهداية : يغسل الميت أولى الناس به ، أو من يأمره الوليُّ بذلك ، إلى قوله :

فاذا فرغ من أمر الكفن ، وضع الميت على المقنسل ، وجعل باطن رجله إلى القبلة ، و ينزع القميص من فوق إلى سرّته ، ويتركه إلى أن يفرغ من غسله ليستر به عورته ، فاذا لم يكن عليه قميص ألقى على عورته ما يسترها به ، و يلمّين أصابعه برفق ، فان تصعّبت عليه فليدعها ، ويمسح يده على بطنه مسحاً رفيقاً (٦) .

(١-٢) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٢٩ .

(٣-٥) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٣٠ .

(٦) الهداية ص ٢٤ .

وقال أبي - ره - في رسالته إلى : ابدء بيديه فاغسلهما بثلاث حمديّات بماء السدر ، ثمّ تلفّ على يدك اليسرى خرقة تجعل عليها شيئاً من الحرص ، وهو الأشنان ، وتدخل يدك تحت الثوب ، ويصبّ عليك غيرك الماء من فوق إلى سرتّه وتغسل قبله ودبره ، ولا تقطع الماء عنه ، ثمّ تغسل رأسه ولحيته برغوة السدر ، وبعده بثلاث حمديّات ، ولا تقعه . ثمّ تقلبه إلى الجانب الأيسر ليمدوك الأيمن وتمدّ يده اليمنى على جنبه الأيمن إلى حيث بلغت ، ثمّ تغسله بثلاث حمديّات من قرنه إلى قدمه ، ولا تقطع الماء عنه ، ثمّ اتقلبه إلى جانبه الأيمن ليمدوك الأيسر وتمدّ يده اليسرى على جنبه الأيسر إلى حيث بلغت ثمّ تغسله بثلاث حمديّات من قرنه إلى قدمه ، ولا تقطع الماء عنه ، ثمّ اقلبه إلى ظهره وامسح بطنه مسحاً رقيقاً ، واغسله مرّة أخرى بماء وشيء من جلال الكافور ، مثل الغسلة الأولى ، وخضخض الأواني التي فيها الماء ، واغسله الثالثة بماء قراح ، ولا تمسح بطنه الثالثة (١) .

وقل وأنت تغسله : « اللهمّ عفوك عفوك » فانه من فعل ذلك عفا الله عنه (٢) . والمجدور والمحترق إن لم يمكن غسلهما صبّ عليهما الماء صبّاً ، يجمع ما سقط منهما في أكفانها (٣) .

٢٩- مصباح الانوار : عن أبي عبد الله الحسين عليه السلام أن أمير المؤمنين عليه السلام غسل فاطمة ثلاثاً وخمساً ، وجعل في الغسلة الخامسة الأخرة شيئاً من الكافور ، وأشعرها مثزراً سابغاً دون الكفن ، وكان هو الذي يلي ذلك منها ، وهو يقول : « اللهمّ إنّها أمتك وبنت رسوك وصفيك وخيرتك من خلقك ، اللهمّ لقننها حجتها ، وأعظم برهانها ، وأعل درجتها ، واجمع بينها وبين أبيها محمد عليه السلام » .

وعن زيد بن عليّ قال : غسل أمير المؤمنين رسول الله ﷺ وغسل أمير المؤمنين الحسن ولده عليهما السلام ، ثمّ قال زيد : بأبي وأمي من تولّت الملائكة غسله ، قال : يعني أبا عبد الله الحسين عليه السلام .

وقال زيد : نحن الموتورون ، ونحن المظلومون ، فويل لمن جهل أمرنا ، وطوبى لمن عرف حقنا .

٣٠- كتاب دلائل الإمامة : للطبري الامامي ، عن أحمد بن محمد الخشاب عن زكريّا بن يحيى ، عن ابن أبي زائدة ، عن أبيه ، عن محمد بن الحسن ، عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما قبض رسول الله ﷺ رأّت فاطمة عليها السلام رؤيا طويلة بشرها رسول الله ﷺ بالحق به ، وأراها منزلها ، فلما انتهت قالت لأُمير المؤمنين عليه السلام : إذا توفيت لاتعلم أحداً إلاّ أُمّ سلمة وأُمّ أيمن وفضة ، ومن الرجال ابنيّ والعباس وسلمان وعمّاراً والمقداد وأبازر وحذيفة ، وقالت : إنني أحلمتك أن تراني بعد موتي ، فكن من النسوة فيمن يغسلني ، ولا تدفني إلاّ ليلاً ولا تعلم أحداً قبّري تمام الحديث (١) .

٣١- ومنه : عن محمد بن هارون بن موسى التلعكبري ، عن أبيه ، عن محمد بن همام رفعه قال : لما قبضت فاطمة عليها السلام غسلها أمير المؤمنين عليه السلام ولم يحضرها غيره ، والحسن والحسين عليهما السلام وزينب وأُمّ كلثوم وفضة جاريتها ، وأسماء بنت عميس الخبر (٢) .

٣٢- ومنه : عن أبي الفضل محمد بن عبد الله ، عن محمد بن همام ، عن أحمد ابن الحسين المعروف بابن أبي القاسم ، عن أبيه ، عن بعض رجاله ، عن الهيثم بن واقد قال : كنت عند الرضا عليه السلام بخراسان ، وكان العباس يحجبه ، فدعاني وإذا عنده شيخ أعور يسأله ، فخرج الشيخ فقال لي : ردّ عليّ الشيخ فخرجت إلى الحاجب فقال : لم يخرج عليّ أحد ، فقال الرضا : أتعرف الشيخ ؟ فقلت : لا ، فقال : هذا رجل من الجن سألني عن مسائل ، وكان فيما سألني عنه مولودان ولدا في بطن ملتزمين مات أحدهما كيف يصنع به ؟ قلت : ينشر الميت عن الحي (٣) .

(١) دلائل الإمامة ص ٢٢ .

(٢) دلائل الإمامة ص ٢٦ .

(٣) دلائل الإمامة ص ١٩٤ .

## ٩

## \* (( باب )) \*

## \* ( التكفين وآدابه وأحكامه ) \*

١ - قرب الاسناد : عن محمد بن علي بن خلف ، عن إبراهيم بن محمد بن عبد الله الجعفري قال : رأيت جعفر بن محمد ينفض يكمته المسك عن الكفن ، فيقول : ليس هذا من المحنوط في شيء (١) .

بيان : يدل على مرجوحية التحنيط بالمسك ، وما روي من تحنيط النبي ﷺ به إما محمود على النقية أو مخصوص به ﷺ ، وظاهر الأكثر كراهة غير الكافور والذرية من الطيب مطلقاً ، قال في الذكرى : وأما المسك ففي خبرين أرسلهما الصدوق (٢) أحدهما أن النبي ﷺ حنط بمثقال من مسك سوى الكافور ، والآخر عن الهادي عليه السلام أنه سوغ تقريب المسك والبخور إلى الميت ، ويعارضهما مسند محمد بن ابن مسلم (٣) ونقل ماسياتي ، وقال : خبر غياث بن إبراهيم (٤) عن الصادق عليه السلام أن أباه كان يجمر الميت بالعود ضعيف السند .

٢ - قرب الاسناد : عن السندي بن محمد ، عن أبي البختري ، عن جعفر ، عن أبيه أن علياً عليه السلام كان لا يلبس إلا البياض أكثر ما يلبس ، ويقول : فيه تكفين الموتى (٥) .

٣ - وبهذا الاسناد : عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام أن الرش على القبور كان على عهد النبي ﷺ وكان يجعل الجريد الرطب على القبر ، حين يدفن الإنسان

(١) قرب الاسناد ص ٧٥ ط حجر ص ٩٩ ط نجف .

(٢) الفقيه ج ١ ص ٩٣ .

(٣) تراه في الملل والخصال تحت الرقم ٩ .

(٤) أورده في التهذيب ج ١ ص ٨٤ .

(٥) قرب الاسناد ص ٩٣ ط نجف ، ص ٧١ ط حجر .

في أوّل الزمان ، و يستحبّ ذلك للميت (١) .

بيان : لاختلاف ظاهراً في استنجاب كون الكفن أبيض إلاّ الحبرة .

٤ - العلل : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن أحمد ، عن أحمد بن محمد ، عن بعض أصحابنا يرفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : أجيدوا أكفان موتاكم ، فانّها زينتهم (٢) .

ثواب الاعمال : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد مثله (٣) .  
فلاح السائل : من كتاب مدينة العلم رسالة مثله (٤) .

٥ - العلل : عن أبيه ، عن محمد بن إدريس ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن يونس بن يعقوب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أوصاني أبي بكفنه قال لي : يا جعفر اشتر لي برداً وجوّدته ، فإنّ الموتى يتباهون بأكفانهم (٥) .

٦ - ومنه : عن أبيه و محمد بن الحسن ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن محمد ابن أحمد ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن ابن سنان يرفعه قال : السنّة في الحنوط ثلاثة عشر درهماً و ثلث ، قال محمد بن أحمد ، و روي أنّ جبرئيل عليه السلام نزل على رسول الله ﷺ بحنوط و كان وزنه أربعين درهماً ، فقسّمه رسول الله ﷺ ثلاثة أجزاء : جزء له ، و جزء لعليّ و جزء لفاطمة صلوات الله عليهم (٦) .

بيان : المشهور بين الأصحاب تحقّق الحنوط بمسمّاه ، و قال الشيخان و الصدوق : أقلّه مثقال ، وأوسطه أربعة دراهم ، وأكمل منه وزن ثلاثة عشر درهماً و ثلث ، وقال الجعفيّ : أقلّه مثقال و ثلث ، قال : و يخلط بتربة مولانا الحسين عليه السلام و قال ابن الجنيد : أقلّه مثقال و أوسطه أربعة مثاقيل و قدّر ابن البراج أكثره بثلاثة

(١) قرب الاسناد ص ٦٨ ، ط حجر ص ٩٠ ط نجف .

(٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٥ .

(٣) ثواب الاعمال ص ١٧٨ .

(٤) فلاح السائل ص ٩٦ .

(٥-٦) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٥

عشر درهماً ونصف ، وقد وردت الرّوايات بالمتقال ، وبالمنقال والنصف ، و بأربعة مثاقيل ، وبثلاثة عشر درهماً وثلاث ، والكلّ حسن ، وما زاد منها أحسن ، والظاهر عدم مشاركة الغسل للحنوط في تلك المقادير ، وقيل بالمشاركه .

٧- مجالس ابن الشيخ : عن أبيه ، عن محمد بن محمد بن مخلّد ، عن عثمان بن أحمد المعروف بابن السماك ، عن أحمد بن عليّ الخزّاز ، عن يحيى بن عمران عن سليمان بن أرقم ، عن الحسن ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ قال : قال : خير ثيابكم البياض فليلبسه أحياناً لكم وكفّنوا فيه موتاكم (١) .

٨- الاحتجاج و غيبة الشيخ : فيما كتب محمد بن عبد الله بن جعفر الحميريّ إلى القائم عليه السلام سئل عن طين القبر يوضع مع الميت في قبره ، هل يجوز ذلك أم لا ؟ فأجاب عليه السلام : يوضع مع الميت في قبره ويخلط بحنوطه إنشاء الله تعالى (٢) .

وسأل : و روي لنا عن الصادق عليه السلام أنّه كتب على إزار إسماعيل ابنه « إسماعيل يشهد أن لا إله إلا الله » و هل يجوز لنا نكتب مثل ذلك بطين القبر أو غيره ؟ فأجاب عليه السلام يجوز ذلك (٣) .

٩ - العلل والخصال : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن عيسى اليقطينيّ ، عن القاسم بن يحيى ، عن جدّه الحسن ، عن أبي بصير و محمد بن مسلم عن الصادق عليه السلام ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : لا تجمروا الأكفان ولا تمسحوا موتاكم بالطيب إلا الكافور ، فإنّ الميت بمنزلة المحرم (٤) .

بيان : نقل في المعتبر إجماع علماءنا على كراهة تجمير الكفن [وقال الصدوق : يكره أن يجمروا ويتبع بجمرة ، ولكن يجمروا الكفن] ، ولا يبعد حمل الأخبار الواردة بالجواز على النقية .

١٠ - الخصال : (٥) عن أبيه و محمد بن الحسن معاً ، عن محمد بن يحيى و أحمد

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٩٨ .

(٢-٣) الاحتجاج ص ٢٧٤ ، غيبة الشيخ الطوسي .

(٤) علل الشرائع ج ١ ص ٢٩٠ ، الخصال ج ١ ص ١٥٩ .

(٥) قد كان في الأصل وهكذا الكمباني العلل ، لكنه من سهو القلم .

ابن إدريس معاً ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن محمد بن عيسى رفعه إلى أبي جعفر عليه السلام أنه قال : لا يماكس في أربعة أشياء : في الأضحية والكفن و ثمن النسمة والكرى إلى مكة (١) .

و روى في وصايا النبي ﷺ لعليّ ﷺ مثله كما مرّ باسناده (٢) .

١١ - مجالس الصدوق : عن جعفر بن عليّ ، عن جدّه الحسن بن عليّ ، عن جدّه عبدالله بن المغيرة ، عن إسماعيل بن مسلم ، عن الصادق جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن عليّ ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ إذا أعدّ الرّجل كفنه كان مأجوراً كلّما نظر إليه (٣) .

١٢ - معاني الاخبار : عن محمد بن الحسن ، [ عن محمد بن الحسن ] الصفار عن إبراهيم بن هاشم ، [ عن عبدالله بن المغيرة ، عن يحيى بن عباد ] ، عن أبي عبدالله ﷺ أنه سمعه أن رجلاً مات من الأنصار فشهد رسول الله ﷺ وقال خضره ، فما أقلّ المتخضرين يوم القيامة ، قال : قلت لأبي عبدالله ﷺ وأي شيء التخضير؟ قال : تؤخذ جريدة رطبة قدر ذراع و توضع هنا - و أشار بيده إلى ترقوته - تلفّ مع ثيابه .

و قال الصدوق .. رحمه الله .. جاء هذا الخبر هكذا ، والذي يجب استعماله أن يجعل للميت جريدتان من النخل خضراوين رطبتين ، طول كلّ واحدة قدر عظم الذراع ، تجعل إحداها من عند الترقوة تلتصق بجلده ، و عليه القميص ، و الأخرى عند وركه ما بين القميص و الازار ، فان لم يقدر على جريدة من نخل فلا بأس أن تكون من غيره من بعد أن تكون رطبة (٤) .

(١) الخصال ج ١ ص ١١٧ .

(٢) رواء في الخصال ج ١ ص ١١٧ ، وتراء في ج ٧٧ من البحار ص ٥٨ المكرر

نقلا عن مكارم الاخلاق .

(٣) أمالي الصدوق ص ١٩٧ .

(٤) معاني الاخبار ص ٣٤٨ .

توضيح: اعلم أنه لا خلاف بين أصحابنا في استحباب الجريدتين للميت  
و قال الشهيد الثاني -- رحمه الله -- الجريدة العود الذي يجرد عنه الخوص ، ولا  
يسمى جريداً ما دام عليه الخوص ، وإنما يسمى سعفاً . وقال المفيد و سائر  
جماعة : يستحب أن يكون من النخل ، فإن لم يوجد فمن الخلاف ، وإلا فمن  
السدر ، وإلا فمن شجر رطب ، و ذهب جماعة منهم الشيخ في النهاية و المبسوط و  
المحقق في الشرايع إلى تقديم السدر على الخلاف ، و ذهب الصدوق و الشيخ في  
الخلاف و الجعفي إلى أنه مع تعذر النخل تؤخذ من شجر رطب ، و هو اختيار  
ابن البراج و ابن إدريس ، و الشهيد في الدروس والبيان ذكر بعد الخلاف قبل  
الشجر الرطب شجر الرمان ، و لا يبعد التخيير بعد النخل بين السدر و الخلاف  
ثم الرمان .

ثم اختلفوا في مقدارها فقال أكثر علمائنا منهم الشيخان يكون طولهما قدر  
عظم الذراع ، و قال الصدوق : طول كل واحدة قدر عظم الذراع ، قال : و إن  
كانت قدر الذراع فلا بأس ، و إن كانت قدر شبر فلا بأس ، و قال ابن أبي عقيل :  
مقدار كل واحدة أربع أصابع إلى ما فوقها ، قال في الذكرى : و الكل جائز  
لثبوت الشرعية مع عدم القاطع على قدر معين ، و الأظهر التخيير بين الذراع و  
الشبر و عظم الذراع ، لورود الرواية بكل منها .

واختلفوا أيضاً في محلها فالمشهور بينهم أنه يجعل إحداهما من جانبه الأيمن  
من ترقوته يلمصها بجلده ، و الأخرى من الأيسر بين القميص و الازار ، ذهب إليه  
الصدق في المقنع ، و الشيخان و جمهور المتأخرين ، و قال علي بن بابويه و  
الصدق في الفقيه كما ذكرنا ، و قال ابن أبي عقيل : واحدة تحت إبطه الأيمن  
و قال الجعفي إحداهما تحت إبطه الأيمن و الأخرى نصف ممأيلي الساق و نصف  
ممأيلي الفخذ ، و لعل المشهور أقوى ، ومع التعذر للتقية توضع حيث يمكن  
ولو في القبر ، و استحباب الشق كما ذكره بعض الأصحاب غير ثابت ، و كذا



استحباب وضع القطن عليهما لم أر به نصاً ، وقد ذكره بعض الأصحاب .

ثمّ اعلم أنّ هذا الخبر رواه في الفقيه (١) عن يحيى بن عباد المكي أنّه قال : سمعت سفيان الثوريّ يسأل أبا جعفر عن التخصير ، فقال : إنّ رجلاً من الأنصار هلك وذكر نحوه .

و قال في المنتهى (٢) : روى الجمهور أنّ سفيان الثوريّ سأل عبد الله بن يحيى ابن عبادة المكيّ عن التخصير و ذكر نحوه .

١٣ - انعلل : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن يعقوب بن يزيد ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له : رأيت الميت إذا مات ، لم تجعل معه الجريدة ؟ قال : تجافي عنه العذاب و الحساب ، ما دام العود رطباً ، إنّما الحساب والعذاب كلّهما في يوم واحد ، في ساعة واحدة ، قدر ما يدخل القبر ، و يرجع الناس عنه ، فأنّما جعل السّعفتان لذلك ، ولا عذاب و لا حساب بعد جفوفها إنشاء الله (٣) .

بيان : قوله عليه السلام : إنّما الحساب و العذاب إلى آخره ، ينافي بظاهره ما تضمنته كثير من الأخبار من اتصال نعيم القبر و عذابه إلى يوم القيامة ، إلا أنّ يجعل اتصال العذاب مخفّضاً بالكفّار ، أو يكون الحصر باعتبار الأشدّة أو المعلنى أنّ ابتداء الحساب و العذاب إنّما يكون في الساعة الأولى و اليوم الأوّل ، فاذا مضى فلا يتبدّد بعده فيهما .

١٤ - فقه الرضا : قال عليه السلام : ثمّ تضعه في أكفانه ، و اجعل معه جريدتين إحدهما عند ترقوته تلتصقها بجملده ، ثمّ تمدّ عليه قميصه ، و الأخرى عند وركه (٤) .

(١) الفقيه ج ١ ص ٨٨ .

(٢) منتهى المطلب ج ١ ص ٤٦١ .

(٣) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٥ .

(٤) فقه الرضا ص ١٧ .

و روي أن الجريدتين كل واحدة بقدر عظم ذراع ، تضع واحدة عند ركبتيه وتلصق إلى الساق وإلى الفخذين ، والأخرى تحت إبطه الأيمن ما بين القميص والازار ، وإن لم تقدر على جريدة من نخل فلا بأس أن تكون من غيره ، بعد أن تكون رطباً وتلقه في إزاره وحبرته ، وتبدأ بالشق الأيسر وتمد على الأيمن ، ثم تمد الأيمن على الأيسر ، وإن شئت لم تجعل الحبرة معه حتى تدخله القبر فتلقه عليه (١) .

ثم تعممه وتحنكه فنثني على رأسه بالتدوير وتلقي فضل الشق الأيمن على الأيسر والأيسر على الأيمن ، ثم تمد على صدره ، ثم تلفف اللقافة وإياك أن تعممه عمّة الأعرابي وتلقي طرفي العمامة على صدره .

وقبل أن تلبسه قميصه تأخذ شيئاً من القطن ، وتجعل عليه حنوطه وتحشوبه دبره ، وتضع شيئاً من القطن على قبله . وتجعل عليه شيئاً من الحنوط وتضم رجليه جميعاً ، وتشد فخذه إلى وركه بالمئزر شداً جيداً ، لأن لا يخرج منه شيء (٢) .

فإذا فرغت من كفنه حنطته بوزن ثلاثة عشر درهماً وثلث من الكافور ، وتبدء بجميئته وتمسح مفاصله كلها به ، وتلقي ما بقي منه على صدره ، وفي وسط راحته ، ولا يجعل في فمه ولا منخره ولا في عينيه ولا في مسامعه ولا على وجهه قطن ولا كافور ، فإن لم تقدر على هذا المقدار كافوراً فأربعة دراهم ، فإن لم تقدر فمثقال لا أقل من ذلك لمن وجده (٣) .

وقال عليه السلام في موضع آخر : إذا فرغت من غسله حنطت بثلاثة عشر درهماً وثلث كافوراً ، تجعل في المفاصل ، ولا تقرب السمع والبصر ، وتجعل في موضع سجوده ، وأدنى ما يجزيه من الكافور مثقال ونصف ثم يكفن بثلاث قطع وخمس وسبع : فأما الثلاثة فمئزر ومامة وليقافة ، والخمس مئزر و قميص و عمامة

و لافتان (١) .

و روي أنه لا يقرب الميِّت من الطَّيِّب شيئاً و لا البخور إلا الكافور ، فإن

سبيله سبيل المحرم (٢) .

و روي إطلاق المسك فوق الكفن و على الجنازة لأن في ذلك تكريمة الملائكة

فما من مؤمن يقبض روحه إلا تحضر عنده الملائكة (٣) .

و روي أن الكافور يجعل في فيه وفي مسامعه وبصره و رأسه و أحيته و كذلك

المسك ، و على صدره و فرجه ، و قال : الرجل و المرأة سواء ، قال غير أنني أكره

أن يتجمروا ويتبع بالمجمرة ، ولكن يجمر الكفن (٤) .

و قال : تؤخذ خرقة فيشدُّها على مقعدته و رجله ، قلت : الأزار ؟ قال :

إنها لا تعد شيئاً وإنما أمر بها لكيلا يظهر منه شيء ، و ذكر أن ما جعل من

القطن أفضل منه (٥) .

و قال : يكفن بثلاثة أثواب : لفافة و قميص و إزار ، و ذكر أن علياً عليه السلام

غسل النبي ﷺ في قميص و كفتنه في ثلاثة أثواب ثوبين صحاريين و ثوب حبرة

يمنية ، و لحدله أبوطلحة ، ثم خرج أبوطلحة و دخل على القبر فبسط يده فوضع

النبي ﷺ عليها فأدخله اللحد (٦) .

و قال : إن علياً عليه السلام لما أن غسل رسول الله ﷺ و فرغ من غسله ،

نظر في عينيه فرأى فيها شيئاً فانكب عليه فأدخل لسانه فمسح ما كان فيها ، فقال :

أبي أنت و أمي يا رسول الله صلى الله عليك طبت حيناً و طبت ميتاً (٧) .

و قال العالم عليه السلام : و كتب أبي في وصيته أن اُكفنه في ثلاثة أثواب : أحدها

رداء له حبرة ، و كان يصلي فيه يوم الجمعة ، و ثوب آخر ، و قميص ، فقلت لأبي

لم تكتب هذا ؟ فقال : إنني أخاف أن يغلبك الناس ، يقولون : كفنه بأربعة أثواب

أو خمسة ، فلا تقبل . قولهم ، و عصبته بعد بعمامة ، و ليس تعد العمامة من الكفن

إنما يعد ممّا ياف به الجسد ، و شققنا له القبر شقاً من أجل أنه كان رجلاً بديناً

وأمرني أن أجعل ارتفاع قبره أربعة أصابع مفرجات (١) .

وعن أبيه قال : إذا مات المحرم فليغسل و ليكفن كما يغسل الحلال ، غير أنه لا يقرب طيباً ولا يحنط ، ويغطي وجهه .

والمرأة تكفن بثلاثة أثواب : درع وخمار ولفافة ، وتدرج فيها وحنوط الرجل والمرءة سواء (٢) .

توضيح و تنقيح : قوله عنه : « و تبدء بالشق اليسر » المشهور بين الأصحاب استحباب تلك الهيئة ، واعترف الأَكثَرُ بعدم النص فيه ، قيل : ولعل وجه التيمّن باليمين .

أقول : الظاهر أن الصدوق أخذ من هذا الكتاب وأورده في الفقيه (٣) و تبعه الأصحاب لاعتمادهم عليه ، و الأُحوط العمل به ، إذ لا قول بتعين خلافه . ثم أعلم أن المشهور بين أصحابنا أن الواجب في الكفن ثلاثة أثواب ، بل قال في المعتمد أنه مذهب فقهاءنا أجمع ، عداساً ، فإنه اقتصر على ثوب واحد (٤) و لعل الأشهر أقوى وأظهر ، ثم الأشهر بينهم تعيين القميص و ذهب ابن الجنيد و المحقق في المعتمد و بعض المتأخرين إلى التخيير بين الأثواب الثلاثة و بين القميص و الثوبين ، و لعل الأخير أرجح ، و ذكر الشيخان و أتباعهما في الثياب الواجبة الثلاثة المئزر ولم أجد في الروايات المعتبرة ما يدل عليه بل الظاهر منها إما القميص و الثوبان الشاملان للبدن أو ثلاثة أثواب شاملة (٥) . نعم يظهر المئزر

(١-٢) فقه الرضا ص ٢٠ .

(٣) فقيه من لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٩٢ .

(٤) و قد ورد به حديث زرارة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : العمامة للميت من الكفن هي ؟ قال : لا ، إنما الكفن المفروض ثلاثة أثواب ، أو ثوب تام لا أقل منه يوارى فيه جسده كله ، فما زاد فهو سنة إلى أن يبلغ خمسة ، فما زاد فمبتدع ، و العمامة سنة ، الحديث : راجع ج ١ ص ٨٣ من التهذيب .

(٥) بل الظاهر مما ورد في تكفين النبي (ص) أنه كفن في ثوبي احرامه ثم لف —

من هذا الخبر ، و موثقة عمّار (١) السّاباطي ، والأحوط الجمع بين القميص و المئزر ، و اللّفافتين ، عملاً بالأقوال و الأخبار جميعاً ، و يظهر من بعض كلمات الصدوق في الفقيه أنّه حمل المئزر على الخرقّة التي تلفّ على الفخذين كما يحتمله هذا الخبر أيضاً .

ثمّ اعلم أنّ المشهور بين الأصحاب استحباب إضافة الحبرة على الأثواب الواجبة ، و يظهر من أكثر الأصحاب أنّه يستحبّ أن يكون أحد الأثواب الثلاثة المتقدّمة حبرة ، كما ذهب إليه ابن أبي عقيل و أبو الصّلاح ، وهو أقوى .

ثمّ المشهور أنّه يلفّ في الحبرة ، و يظهر من هذا الخبر التخيير بينه و بين طرحه عليه في القبر كما ذكر الصدوق في الفقيه ، و روى الشيخ في الصحيح ، عن عبد الله بن سنان (٢) عن أبي عبد الله عليه السلام قال البرد لا يلفّ ، و لكن يطرح عليه طرْحاً ، و إذا أدخل القبر وضع تحت خدّه و تحت جنبه ، و قال في الذكرى : و ذهب بعض الأصحاب إلى أنّ البرد لا يلفّ ، و لكن يطرح عليه طرْحاً ، فإذا أدخل القبر وضع تحت خدّه و تحت جنبه و هو رواية ابن سنان انتهى .

و لا يبعد القول بالتخيير ، و لا خلاف في استحباب العمامة للرّجل العامة مع التحنيك ، و قال في المبسوط عمّة الأعرابي بغير حنك ، و ظاهر الأخبار أنّ عمّة الأعرابي هي التي لم يكن لها طرفان ، بل الظاهر منها أنّ المراد بالتحنيك إدارة طرفي العمامة من خلفه وإخراجهما من تحت حنكه ، و إلقاءهما على صدره لا شدّهما تحت اللّحيين ، و يشهد لذلك العمل المستمرّ بين أشرف المدينة من زمنهم عليهم السلام إلى هذا الزّمان ، و أمّا إلقاء طرفي العمامة على الوجه المذكور فهو

→ عليه (س) ببرد حبرة ، و لا معنى لذلك إلا أنّه البس الثوبان بهيئة الازار والرداء كما كان دأبه (س) في ملبسه في حياته ، و الازار هو المئزر نفسه كالملحف و اللّحاف . وهذا هو السنة .

(١) التهذيب ج ١ ص ٨٧ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ١٢٩ و ١٢٣ .

المشهور بين الأصحاب ، ودلت عليه رواية يونس ( ١ ) و روي: يلقي فضلها على وجهه (٢) و في بعض الروايات واطرح طرفيها على ظهره ، و في بعضها يرد فضلها على رجله ، ولعل الأولى العمل بالمشهور وكذا إعمال القطن مما ذكره الأصحاب ووردت في الروايات ، وشدة الخرقه أيضاً لاختلاف في استحبابه .

و لاختلاف في وجوب التحنيط والمشهور وجوب تحنيط المساجد السبعة ، ونقل الشيخ في الخلاف إجماع الفرقة عليه ، وأضاف المفيد طرف الأنف ، والصدوق السمع والبصر والغم والمغابن وهي الأباط وأصول الأفخاذ ، و اختلفت الروايات في هذا الباب ، ولا يبعد القول باستحباب تحنيط المفاصل ، والأخبار في المسامع مختلفة ، و جمع الشيخ بينها بحمل أخبار الجواز على جعله فوقها ، وأخبار النهي على إدخاله فيها ، ولعل الترك أولى لشبهة الاستحباب بين العامة ، وكذا رواية المسك (٣) الظاهر أنها محمولة على النقيّة كما عرفت .

قال في المختلف: المشهور أنه يكره أن يجعل مع الكافور مسك ، وروي ابن بابويه استحبابه انتهى ، وكذا تجمير الكفن ، وإن ذكره الصدوق مطاباً لما في الكتاب محمول على النقيّة أيضاً كما عرفت .

وأما الأثواب الزائدة على الواجب ، فاختلف فيها كلام القوم . قال في الذكري : قال كثير من الأصحاب تزاد المرأة نمطاً وهولغة ضرب من البسط ، ولعله مراد ، أو هو ثوب فيه خطط مأخوذ من الأنماط وهي الطرائق ، وابن إدريس جعله الحبرة لدلالة الاسمين على الزينة .

و المفيد : تزاد المرأة ثوبين : وهما لفافتان أو لفافة و نمط ، و في النهاية نهايته خمسة أثواب وهي لفافتان إحداهما حبرة ، و قميص و إزار و خرقه : والمرءة تزاد لفافة أخرى و نمطاً ، و في المبسوط مثل النهاية ، ثم قال : وإن كانت امرأة زيدت لفافتين فيكمل لها سبعة ، فظاهره هنا مشاركة المرأة في الخمسة الأول ،

(١) التهذيب ج ١ ص ٨٨ وترى فيها سائر الروايات المشار إليها في المتن .

(٢) راجع الفقيه ج ١ ص ٩٣ .

وزيادتها لفافتين ، وفي الخلاف تزداد المرأة إزارين .

وقال الجعفي\* : الخمسة لفافتين و قميص و عمامة وممزر ، وقال : و قدروي سبع : ممزروعمامة و قميصان و لفافتان و يمنية ، و ليس تعدّ الخرقه التي على فرجه من الكفن ، و قال : و روي ليس العمامة من الكفن المفروض ، و قال أبوالصلاح : يكفنه في درع و ممزرد و لفافة و نمط ، و يعممه ، قال : والأفضل أن تكون الملافاً ثلاثاً إحداها\* حبرة يمنية و يجزي واحدة ، و هذه العبارة تدلّ على اشتراك الرجل والمرأة في اللفائف والنمط ، ولم يذكر البصري\* النمط وسمي الأزار الواجب حبرة .

و قال علي\* بن بابويه : ثمّ اقطع كفنه تبدأ بالنمط و تبسطه ، و تبسط عليه الحبرة ، و تبسط الأزار على الحبرة ، و تبسط القميص على الأزار ، و تكتب على قميصه و إزاره و حبره . و ظاهره مساواة الرجل والمرأة ، وابنه الصدوق لما ذكر الثلاث الواجبة و حكم بأنّ العمامة والخرقة لا تعدّان من الكفن ، قال : من أحبّ أن يزيد زاد لفافتين حتّى يبلغ العدد خمسة أثواب و قال في المقنع بقول أبيه بلفظ الخبر ، و سلّ ذكر الحبرة و الخرقه للرجل ، ثمّ قال : و يستحب أن أن تزداد للمرأة لفافتان ، قال : و أسبغ الكفن سبع قطع ثمّ خمس ثمّ ثلاث ، و يظهر منه زيادة اللفائف و مساواة الرجل للمرأة .

و قال ابن أبي عقيل - ره - الفرض إزار و قميص و لفافة ، و السنّة ثوبان عمامة و خرقه ، و جعل الأزار فوق القميص ، و قال : السنّة في اللفافة أن تكون حبرة يمانية ، فإن أعوزهم فنوب بياض ، و المرأة تكفن في ثلاثة : درع و خمار و لفافة .

و قال ابن البرّاج في الكامل : يُسنّ لفافتان زيادة على الثلاثة المفروضة إحداها حبرة يمنية ، فإن كانت الميّت امرأة كانت إحدى اللفافتين نمطاً فهذه الخمس هي الكفن ، و لا تجوز الزيادة عليها ، و يتبع ذلك - و إن لم يكن من الكفن- خرقه و عمامة ، و للمرأة خرقه للمثنيين : قال : و إن لم توجد حبرة ولا

نمط جاز أن يجعل بدل كل واحدة منهما إزار ونحوه .

قال في التهذيب وصرح بثلاث أُرز أحدها الحبرة ، و هو ظاهر ابن زهرة أيضاً وابن الجنيد لم يفرّق بين الرّجل والمرءة في ثلاثة أثواب يدرج فيها أو ثوبين و قميص ، قال : ولا بدّ من العمامة ، ويستحبّ المئزر والخمار للاشعار ، فظهر أنّ النمط مغاير للحبرة في كلام الأكثر وأنّ بعض الأصحاب على استحباب لفافتين فوق الإزار الواجب للرّجل والمرءة ، وإن كانت تسمّى إحداهما نمطاً وأنّ الخمسة في كلام الأكثر غير الخرقّة والعمامة ، والسبعة للمرءة غير القناع انتهى كلامه رفع الله مقامه .

وقال في النهاية : في الحديث كفن رسول الله ﷺ في ثوبين صحاريّين ، صحار قرية باليمن نسب الثوب إليها ، وقيل هو من الصّخرة وهي حمرة خفيفة كالغبرة يقال ثوب أصحر وصحاري ، وقال في الذكري : هما منسوبان إلى صحار بضم الصاد وهي قسبة عمان مما يلي الجبل .

قوله : وقال العالم أقول : رواه الكليني والشيخ عن الصادق عليه السلام بسند حسن (١) وفي القاموس البادن والبدین الجسيم .

أقول : وجه التعليل أنّ الجسيم يحتاج إلى توسيع اللّحد ليسعه ، وفي الأرض الرخوة لا يتيسر ذلك .

قوله عليه السلام : « إذا مات المجرم » هذا الحكم مروى في عدّة أخبار ، و عمل بها الأصحاب ، فلا يجوز تحنيطه بالكافور ، ولا وضعه في ماء غسله ، واختلف في أنّه يغسل بقراحين أحدهما بدل الكافور أو يسقط غسل الكافور رأساً ، والأخير أظهر ، وإن كان الأوّل أحوط ، ثمّ في سائر الأحكام بحكم الحلال على المشهور وحكي عن ابن أبي عقيل أنّه أوجب كشف رأسه ووجهه ، والأخبار تدفعه ، ولا فرق في الحكم المذكور بين الأحرامين ، ولا بين موته قبل الحلق أو التقصير أو

(١) راجع التهذيب ج ١ ص ٨٣ الكافي ج ٣ ص ١٤٤ : و رواه في الفقيه ج



بعدهما قبل طواف الزيارة ، وربما احتمل اختصاص الحكم بالأوّل وهو ضعيف  
و لو مات بعد الطواف ففي تحريم الطيب نظر من إطلاق اسم المحرم عليه وحلّ  
الطيب له حيناً فهنا أولى و رجح العلامة في النهاية الثاني وفيه إشكال .

**١٥ - العيون والعلل :** عن عبد الواحد بن عبدوس ، عن عليّ بن محمد بن  
قنينة ، عن الفضل بن شاذان ، عن الرضا عليه السلام قال : إنّما أمرأن يكفن الميت  
ليلقى ربه عزّ وجلّ طاهر الجسد ، و لئلا تبد و عورته لمن يحمله أو يدفنه ، و لئلا  
يظهر الناس على بعض حاله و قبح منظرة ، و لئلا يقسو القلب من كثرة النظر إلى  
مثل ذلك للعاهة والفساد ، و ليكون أطيب لأنفس الأحياء ، و لئلا يبغيضه حميمه  
فيلغى ذكره ومودته ، فلا يحفظه فيما خلف و أوصاه به وأمره به وأحبّ (١) .

**١٦ - معرفة الرجال للكشي :** عن عليّ بن محمد ، عن بنان بن محمد ، عن عليّ  
ابن مهنّار ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع قال : سألت أبا جعفر عليه السلام أن يبعث إليّ  
بقميص من قمصه أعدّه لكفني فبعث إليّ به ، قال : فقلت له : كيف أصنع به ؟ فقال :  
انزع أزراره (٢) .

بيان : يدلّ على أنّ كراهة الأكمام إنّما هي في الأكفان المبتدئة ، كما  
ذكره الأصحاب ، وعلى رجحان نزع الأزرار ، و ظاهر الأصحاب الاستحباب وعلى  
استحباب أخذ القميص من الامام عليه السلام للكفن تبركاً ، بل من مطلق  
الصلحاء أيضاً .

**١٧ - كشف الغمة :** قال : روي أنّ فاطمة عليها السلام قالت : إنّ جبرئيل أتى  
النبي صلى الله عليه وآله لما حضرته الوفاة بكافور من الجنة ، فقسّمه أثلاثاً ثلثاً لنفسه ، و ثلثاً  
لعليّ ، و ثلثاً لي ، وكان أربعين درهماً (٣) .

**٨ - الطرف :** للسيّد بن طاووس و مصباح الأنوار لبعض أصحابنا الأختار

(١) عيون الاخبار ج ٢ ص ١١٤ ، علل الشرايع ج ١ ص ٢٥٤ .

(٢) رجال الكشي ص ٢١٢ ، تحت الرقم ١٢٢ .

(٣) كشف الغمة ج ٢ ص ٦٢ في حديث .

باسنادهما عن عيسى بن المستفاد ، عن أبي الحسن موسى بن جعفر ، عن أبيه قال : قال علي بن أبي طالب عليه السلام : كان في الوصية أن يدفع إلى الحنوط ، فدعاني رسول الله ﷺ قبل وفاته بقليل ، فقال : يا علي ، يا فاطمة هذا حنوطي من الجنة دفعه إلى جبرئيل عليه السلام وهو يقرئكما السلام و يقول لكما : اقسما و اعزلا منه لي ولكما ، فقالت فاطمة يا أبتاه لك ثلثه ، و ليكن الناظر في الباقي علي بن أبي طالب عليه السلام فبكى رسول الله ﷺ وضمها إليه فقال : موفقة رشيدة مهديّة ملهمة ، يا علي قل في الباقي ، قال : نصف ما بقي لها ، والنصف لمن ترى يا رسول الله ؟ قال : هو لك فاقبضه .

و قال كان فيما أوصى به رسول الله ﷺ أن يدفن في بيته الذي قبض فيه ، و يكفن بثلاثة أثواب أحدها يمانى ، و لا يدخل قبره غير علي عليه السلام (١) .

١٩ - المقنعة : قال : روي أن آدم لما أهبطه الله من جنته إلى الأرض استوحش ، فسأل الله تعالى أن يؤنسه بشيء من أشجار الجنة ، فأنزل الله النخلة فكان يأنس بها في حياته ، فلما حضرته الوفاة قال لولده : إنني كنت آنس بها في حياتي ، و إنني لأرجو الأنس بها بعد وفاتي ، فاذا مت فخذوا منها جريداً و شقوه بنصفين وضعوهما معي في أكفاني ، ففعل ولده ذلك ، و فعلته الأنبياء بعده ثم اندرس ذلك في الجاهلية فأحياه النبي ﷺ وفعله و صار سنة متبعة (٢) .

٣٠ - معرفة الرجال للكشي : عن محمد بن مسعود : عن علي بن محمد ، عن محمد ابن أحمد ، عن سهل بن زاذويه ، عن أيوب بن نوح ، عن مَن رواه ، عن أبي مریم الأنصاري ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الحسن بن علي عليه السلام كفّن أسامة بن زيد في برد أحر حبرة (٣) .

(١) الطرف ص ٢١ .

(٢) المقنعة : ١٢ .

(٣) رجال الكشي ص ٤٠ ، الرقم ٩ ، و قال في التنقيح ج ١ ص ١٠٩ ماملخصه

أن الامام المبطل الحسن الزكي توفي سنة ٤٩ و قد مات أسامة سنة ٥٤ من الهجرة ، ولعل ←

٣١ - و منه : عن محمد بن مسعود ، عن أحمد بن عبدالله العلوي ، عن علي بن محمد ، عن أحمد بن محمد اللبثي ، عن عبدالغفار ، عن جعفر بن محمد عليه السلام أن علياً عليه السلام كفّن سهل بن حنيف في برد أحمر حبرة (١) .  
بيان : يدل الخبران على استحباب البرد الأحمر ، وقال في الذكري : يستحب التكفين في القطن الأبيض إلا الحبرة

٣٢ - مجالس الصدوق : عن جعفر بن محمد بن مسرور ، عن محمد بن عبدالله ابن جعفر الحميري ، عن أبيه ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن أبيه ، عن خلف ابن حماد ، عن أبي الحسن العبدی ، عن الأعمش ، عن عباية بن ربعي ، و عبدالله ابن عباس في حديث وفاة فاطمة بنت أسد أم أمير المؤمنين عليه السلام قال : قال النبي لعلي عليه السلام خذ عمامتي هذه ، وخذ ثوبي هذين فكفنها فيهما ، ومر النساء فليحسن غسلها ، و سيأتي تمامها في باب الصلاة على الميت (٢) .

٣٣ - العلل : عن الحسن بن محمد بن يحيى ، عن جدّه ، عن بكر بن عبد الوهاب ، عن عيسى بن عبدالله ، عن أبيه ، عن جدّه في حديث أن رسول الله صلى الله عليه وآله دفن فاطمة بنت أسد و كفنها في قميصه ، و نزل في قبرها و تمرغ في لحدها (٣) .

٣٤ - و منه : عن الحسن بن محمد ، عن جدّه يعقوب ، عن ابن أبي عمير ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام في حديث قال : إن فاطمة بنت أسد أوصت إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فقبل وصيتها فلمّا ماتت نزع قميصه و قال كفنوها فيه (٤) .

---

الصحيح الحسين بدل الحسن ، و قال في قاموس الرجال : قد روى الكافي الخبر ونسخه مختلفة في الحسن و الحسين . و ليس التحريف منحصرأ به فهل بن زاذويه في سنده محرف سهل بن زياد ، بشهادة رواية الكافي له ( أقول : راجع ج ٣ ص ١٥٩ من الكافي )

(١) رجال الكشي ص ٣٨ ، الرقم : ٥ .

(٢) أمالي الصدوق ص ١٨٩ في حديث .

(٣) علل الشرايع ج ٢ ص ١٥٢ .

(٤) علل الشرايع ج ٢ ص ١٥٥ .

**أقول :** وقد مرّ في باب الاحتضار أنّ الصادق عليه السلام كتب في حاشية كفن إسماعيل ابنه « إسماعيل يشهد أن لا إله إلا الله » (١) .

**٢٥ - اكمال الدين :** عن أحمد بن محمد بن يحيى ، عن سعد بن عبد الله عن إبراهيم بن هاشم و محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن عمرو بن عثمان ، عن أبي كهمس قال : حضرت موت إسماعيل و رأيت أبا عبد الله عليه السلام و قد سجد سجدة فأطال السجود ثم رفع رأسه فنظر إليه ثم سجد سجدة أخرى أطول من الأولى ، ثم رفع رأسه و قد حضره الموت ، فغمضه وربط لحبيه ، و غطى عليه الملحفة ، ثم قام ، و رأيت وجهه و قد دخله منه شيء الله أعلم به ، ثم قام و دخل منزله ، فمكث ساعة ثم خرج علينا مدهنتاً مكنحلاً ، عليه ثياب غير ثيابه التي كانت عليه ، و وجهه غير الذي دخل به ، فأمر ونهى في أمره ، حتى إذا فرغ دعي بكفنه فكتب في حاشية الكفن « إسماعيل يشهد أن لا إله إلا الله » (٢) .

**بيان :** ذكر الأصحاب أنّه لم يرد في كتابة الكفن غير هذه الرواية ، لكن الأصحاب زادوا أشياء كمّا وكيفاً و مكتوباً به و مكتوباً عليه ، للعمومات وبعض المناسبات ، قال الشهيد في الذكري : يستحب أن يكتب على الحبرة و اللقافة و القميص و العمامة و الجريدتين « فلان يشهد أن لا إله إلا الله » ، خبر أبي كهمس ، و زاد ابن الجنيد « و أنّ محمداً رسول الله » و زاد الشيخ في النهاية و المبسوط و الخلاف أسماء النبي ﷺ و الأئمة ، و ظاهره في الخلاف دعوى الاجماع عليه ، و العمامة ذكرها الشيخ في المبسوط و ابن البرّاج لعدم تخصيص الخبر .

ولنكن الكتابة بتربة الحسين عليه السلام ، و مع عدمها بطين و ماء ، و مع عدمه بالأصبع ، و في العزيمّة للمفيد : بالتربة أو غيرهما من الطين ، و ابن الجنيد بالطين و الماء و لم يعين ابن بابويه ما يكتب به ، و الظاهر اشتراط التأثير في الكتابة لأنّه المعبود ، و يكره بالسواد ، قال المفيد : و بغيره من الأصباغ ، و لم ينقل استحباب كتابة شيء

(١) راجع ص ٢٣٩ فيما سبق و قد أخرجه عن اكمال الدين ج ١ ص ١٦١ .

(٢) اكمال الدين ج ١ ص ١٦٢ .

على الكفن سوى ذلك ، فيمكن أن يقال بجوازه قضية للأصل ، و بالمنع ، لأنه تصرف لم يعلم بإباحة الشرع له انتهى .

**أقول :** قدمر استحباب الكتابة بالتربة في توقيع الناحية المقدسة ، وربما يؤيد تعميم المکتوب حديث الجوشن ، وحديث لوح عهد بن عثمان كما سيأتي في باب الدفن .

**٣٦- العيون:** عن ابن عبدوس ، عن ابن قتيبة ، عن حمدان بن سليمان ، عن الحسن ابن عبد الله الصيرفي ، عن أبيه قال : توفي موسى بن جعفر عليه السلام في يدي سندي بن شاهك ، فحمل على نعش و نودي عليه : هذا إمام الرافضة ، فسمع سليمان بن أبي جعفر الصباح ونزل عن قصره وحضر جنازته وغسله وحنطه بحنوط فاخر ، وكفنه بكفن فيه حبرة استعملت له بألفين وخمسائة دينار ، عليها القرآن كله ، واحتفى ومشى في جنازته متسلباً مشقوق الجيب إلى مقابر قریش فدفنه عليه السلام هناك (١) .

**بيان:** الاستدلال بهذا الخبر على استحباب كتابة القرآن في الكفن بعيد ، إذ ليس من فعل المعصوم ولا تقرير منه فيه إلا أن يقال: ورد في الرواية حضور الرضا عليه السلام فيتضمن تقريره ولا يخفى ما فيه .

**٣٧- قرب الاسناد :** عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن الفضل بن يونس الكاتب قال: سألت أبا الحسن عليه السلام عن رجل من أصحابنا يموت ولم يترك ما يكفن به فأشتري له كفنه من الزكاة ؟ قال : فقال أعط عياله من الزكاة قدر ما يجهزونه فيكونون هم الذين يجهزونه ، قلت : فإن لم يكن له ولد ولا أحد يقوم بأمره فأجهزه أنا من الزكاة ؟ قال : فقال : كان أبي يقول : إن حرمة عورة المؤمن وحرمة بدنه وهوميته كحرمة وهوحي ، فوارعورته وبدنه وجهزه وكفنه وحنطه و احتسب بذلك من الزكاة .

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام ج ١ ص ٩٩ و ١٠٠ ، ورواه في اكمال الدين

واقام النعمة ج ١ ص ١١٨ ، أيضاً .

قلت : فان اتجر عليه (١) بعض إخوانه بكفن آخر ، وكان عليه دين أيكفن بواحد ويقضي بالآخر دينه ؟ قال : فقال : هذا ليس ميراثاً تركه ، وإنما هذا شيء صار إليهم بعد وفاته ، فليكفونوه بالذي اتجر عليهم به ، وليكن الذي من الزكاة لهم يصلحون به شأنهم (٢) .

بيان : ذكر جماعة من الأصحاب أنه يجوز تكفين الميت من الزكاة مع احتياجه إلى ذلك ، بل صرح بعضهم بالوجوب ، وتوقف فيه بعض المتأخرين لضعف السند وقال الجزري في حديث الأضاحي كلوا وادخروا واتجروا أي تصدقوا طالعين الأجر ، ولا يجوز فيه اتجروا بالادغام لأن الهمة لا تدغم في الناء ، وإنما هو من الأجر لامن التجارة ، وقد أجاز الهروي في كتابه ، واستشهد عليه بقوله في حديثه الآخر إن رجلاً دخل المسجد وقد قضى النبي ﷺ صلاته فقال : من يتجر فيقوم فيصلني معه ، والرواية إنما هي يأتجر ، وإن صح فيها يتجر فيكون من التجارة لا الأجر كأنه بصلاته معه قد حصل لنفسه تجارة أي مكسباً ومنه حديث الزكاة ومن أعطاها مؤتجراً بها .

٢٨- فلاح السائل : من كتاب مدينة العلم باسناده إلى أبي عبد الله عليه السلام قال :

تنوَّقوا في الأكفان فانكم تبعثون بها (٣) .

وقال : وجدت في تاريخ نيسابور في ترجمة إبراهيم بن عبد الرحمن بن سهل باسناده قال : قال رسول الله ﷺ : خير ثيابكم البياض فليلبسها أحياءكم ، وكفنوا فيها موتاكم ، فانها من خير ثيابكم (٤) .

ومن كتاب سير الأئمة باسناده إلى الصادق عليه السلام قال : إن أبي عبد الله عليه السلام أوصاني عند الموت فقال : يا جعفر كفنتي في ثوب كذا وكذا ، و ثوب كذا وكذا ، فان الموتى يتباهون بأكفانهم ، الخبر (٥) .

(١) ولعله مصحف وكان « أنجز » من الانجاز وهو القضاء والاعطاء .

(٢) قرب الاسناد ص ١٧٥ ط نجف ص ١٣٠ ط حجر ، و رواه الشيخ في التهذيب

ج ١ ص ٤٢٥ ط نجف ص ١٢٦ ط حجر .

(٣-٥) فلاح السائل ص ٦٩ .

ومن كتاب مدينة العلم بإسناده عن الصادق عليه السلام قال : من كان كفه في بيته لم يكتب من الغافلين ، وكان مأجوراً كلما نظر إليه (١) .

ومن المعجم الكبير للطبراني في مسند حذيفة بن اليمان قال : بعث حذيفة من يبتاع له كفناً فابتاعوا له كفناً بثلاث مائة درهم ، فقال حذيفة : ليس أريد هذا ولكن ابتاعوا ريظتين بيضاوين خشتين (٢) .

وروي في كتاب دلائل الأئمة عليهم السلام أخبار كثيرة بأنهم هيئوا أكفان جماعة من شيعةهم قبل وفاتهم ، ونفذوا الأكفان إليهم (٣) .

بيان : قال الفيروز آبادي : النواق رائض الأمور ومصلحتها وتنسيق في مطعمه وملبسه تجوّد وبالع كتنوّق .

أقول : عمل حذيفة لاجبة فيه ، لاسيما مع معارضة الأخبار المعتمدة .

٢٩ - ارشاد القلوب : قال سندي بن شاهر : كنت سألت موسى بن جعفر عليهما السلام أن يأذن لي أن أكفنه فأبى ، وقال : إنا أهل بيت مهوور نسائنا وحج ضرورتنا وأكفان موتانا من طاهر أموالنا ، وعندي كفني (٤) .

٣٠ - دعوات الراوندي : قال أبو عبد الله عليه السلام : أجيدوا أكفان موتاكم فانها زينتهم (٥) .

٣١ - المكارم : عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله :

ليس من لباسكم شيء أحسن من البياض ، فالبسوه ، وكفنوا فيه موتاكم (٦) .  
وعن الحسين بن المختار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : يحرم الرجل في الثوب

(١-٣) فلاح السائل ص ٧٢ .

(٤) ارشاد المفيد ص ٢٨٣ .

(٥) دعوات الراوندي مخطوط ، وقد أخرجه السيد في فلاح السائل ص ٦٩ من

كتاب مدينة العلم أيضاً .

(٦) مكارم الاخلاق ص ١١٩ .

الأَسود ؟ فقال : لا يجوز في الثوب الأسود ولا يكفنن به الميت (١) ..

٣٣- جنة الامان: للكفعمي ، عن السجّاد زين العابدين ، عن أبيه ، عن جدّه عن النبي ﷺ قال: نزل جبرئيل على النبي ﷺ في بعض غزواته و عليه جوشن ثقيل آلمه ثقله ، فقال : يا محمد ربك يقرئك السلام ويقول لك : اخلع هذا الجوشن واقرأ هذا الدعاء فهو أمان لك ولأمتك ، وساق الحديث إلى أن قال : ومن كتبه على كفنه استحيى الله أن يعذب به بالنار ، وساق الحديث إلى أن قال : قال الحسين عليه السلام أوصاني أبي ﷺ بحفظ هذا الدعاء ، وتعظيمه ، وأن أكتبه على كفنه ، و أن أعلمه أهلي وأحنتهم عليه ، ثم ذكر الجوشن الكبير كما سيأتي في كتاب الدعاء (٢) .

أقول : رواه في البلد الأمين (٣) أيضاً بهذا السند ، وزاد فيه « ومن كتب في جام بكافور أو مسك ثم غسله ورشه على كفن ميت أنزل الله تعالى في قبره ألف نور وآمنه من هول منكر ونكير ، ورفع عنه عذاب القبر ، ويدخل كل يوم سبعون ألف من ذلك إلى قبره يبشرونه بالجنة ، ويوسع عليه قبره مدة بصره .

ومن الغرائب أن السيد بن طاووس قدّس الله روحه بعد ما أورد الجوشن الصغير المفتوح بقوله «إلهي كم من عدو انتضى على سيف عداوته» في كتاب مهج الدعوات (٤) قال : خبر دعاء الجوشن وفضله و ما لقاريه و حامله من الثواب بحذف الاسناد عن مولانا وسيدنا موسى بن جعفر ﷺ عن أبيه ، عن جدّه ، عن أبيه الحسين بن علي أمير المؤمنين صلوات الله عليهم أجمعين و ذكر نحواً ممّا رواه الكفعمي في فضل

(١) مكارم الاخلاق ص ١١٩ ، ورواه في الكافي و لفظه « قال : لا يحرم في الثوب

الاسود ، الخ .

(٢) راجع ج ٩٤ ص ٣٨٢ - ٣٨٤ ، ومتمن الدعاء من ص ٣٨٤ - ٣٩٧ .

(٣) البلد الأمين ص ٤٠٢ - ٤١١ ، متن الدعاء فقط ، راجع شرح ذلك ج ٩٤ ذيل

الصفحة ٣٨٤ .

(٤) مهج الدعوات ص ٢٧١ - ٢٨١ .



الجوشن الكبير، وساق الحديث إلى أن قال :

قال جبرئيل عليه السلام : يا نبي الله لو كتب إنسان هذا الدعاء في جام بكافور ومسك ، وغسله ورش ذلك على كفن ميت ، أنزل الله عليه في قبره مائة ألف نور ، ويدفع الله عنه هول منكر ونكير ، ويأمن من عذاب القبر ، ويبعث الله إليه في قبره سبعين ألف ملك ، مع كل ملك طبق من النور ينثرونه عليه ، ويحملونه إلى الجنة ، ويقولون له : إن الله تبارك وتعالى أمرنا بهذا ، ونونسك إلى يوم القيامة ، ويوسع الله عليه قبره مدًا بصره ، ويفتح له باباً إلى الجنة ، ويوسدونه مثل العروس في حجلتها من حرمة هذا الدعاء وعظمته ، ويقول الله تعالى : إنني أستجبي من عبد يكون هذا الدعاء على كفنه وساقه إلى قوله :

قال الحسين بن علي - صلوات الله عليهما : أوصاني أبي أمير المؤمنين عليه السلام وصية عظيمة بهذا الدعاء وقال لي : يا بني اكتب هذا الدعاء على كفني ، وقال الحسين عليه السلام فعلت كما أمرني أبي عليه السلام (١) .

**أقول :** ظهر لي من بعض القرائن أن هذا ليس من السيد قدس الله روحه ، وليس هذا إلا شرح الجوشن الكبير ، وكان كتب الشيخ أبوطالب بن رجب هذا الشرح من كتب جدّه السعيد تقي الدين الحسن بن داود لمناسبة لفظة الجوشن واشتراكهما في هذا الملقب ، في حاشية الكتاب ، فأدخله النسّاخ في المتن ، وعلى أي حال الأحوط لمن عمل بذلك أن لا يتعدى عن الكافور ، لما عرفت من أن الأفضل أن لا يقرب الميت غير الكافور من الطيب .

**٣٣ - البلد الامين :** عن النبي صلى الله عليه وآله قال : من جعل هذا الدعاء في كفنه

شهد له عند الله أنه وفي بعده ، ويكفي منكر أو نكيراً ، وتحفّه الملائكة عن يمينه وشماله بالولدان والجن ، ويجعل في أعلى عليين ، ويبني له بيت في الجنة من لؤلؤة بيضاء ، يرى باطنها من ظاهرها ، وظاهرها من باطنها ، لها مائة ألف باب ويعطى مائة ألف مدينة إلى آخر ما سيأتي وهو هذا الدعاء « بسم الله الرحمن

الرَّحِيمَ اللَّهُمَّ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ ، ودودشكور ، كريمٌ وفِيٌّ ، ملِيٌّ . إلى آخر ما سيأتى في كتاب الدعاء .

٣٣ - دعائم الاسلام : عن الصادق عليه السلام أَنَّهُ قَالَ : ما سقط من الميت من عظم أو غير ذلك جعل في كفنه ودفن به (١) .

وعنه عليه السلام أَنَّهُ قَالَ : إذا فرغ من غسل الميت نشف في ثوب ، وجعل الكفور والحنوط في مواضع سجوده : جبهته وأنفه ويديه وركبتيه ورجليه ، ويجعل ذلك في مسامعه وفيه ولحيته وصدره ، وحنوط الرِّجل والمرء سواء (٢) .  
وعنه ، عن آبائه عليهم السلام عن علي عليه السلام أَنَّهُ كَانَ لَا يَرَى بِالْمُسْكِ فِي الْحَنُوطِ بَأْسًا (٣) .

وعنه عليه السلام قَالَ : لَا يَحْنُطُ الْمَيِّتُ بِزَعْفَرَانٍ وَلَا وَرْسٍ ، وَكَانَ لَا يَرَى بِتَجْمِيرِ الْمَيِّتِ بَأْسًا ، وَتَجْمِيرُ كَفَنِهِ ، وَالْمَوْضِعُ الَّذِي يَغْسَلُ فِيهِ وَيَكْفَنُ (٤) .  
وعن أبي جعفر عليه السلام أَنَّهُ سَأَلَ عَنِ الْمَحْرَمِ يَمُوتُ مُحْرَمًا قَالَ : يَغْطِي رَأْسَهُ ، وَيَصْنَعُ بِهِ مَا يَصْنَعُ بِالْحَلِّ ، خَلَا أَنَّهُ لَا يَقْرُبُ بِطَبِيبٍ (٥) .  
وعن علي عليه السلام أَنَّهُ كَفَّنَ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وآله فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ ثَوْبَيْنِ صَحَارِيَيْنِ لَهُ ، وَثَوْبَ يَمِينِيَّةٍ ، وَإِزَارَ وَعِمَامَةَ (٦) .

وعن جعفر بن محمد عليه السلام أَنَّهُ قَالَ : نَعَمْ الْكَفَنُ ثَلَاثَةُ أَثْوَابٍ : قَمِيصٌ غَيْرُ مَزْرُورٍ وَلَا مَكْفُوفٍ ، وَلِفَافَةٌ وَإِزَارٌ ، وَقَالَ أَوْصَى أَبِي أَنْ أَكْفِنَهُ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ أَحَدُهَا رِداءٌ حَبْرَةٌ كَانَ يَصَلِّي فِيهَا الْجُمُعَةَ ، وَثَوْبٌ آخَرُ وَقَمِيصٌ (٧) .  
وعن أبي جعفر عليه السلام أَنَّهُ قَالَ : لَا بَدْءَ مِنْ إِزَارٍ وَعِمَامَةٍ ، وَلَا يَعْدُ أَنْ فِي الْكَفَنِ (٨) .

وعن جعفر بن محمد عليه السلام أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَغْسَلُ الْمَوْتَى سَأَلَهُ كَيْفَ يَعْمَمُ الْمَيِّتَ ؟ قَالَ : لَا تَعْمَمُهُ عَمَّةُ الْأَعْرَابِيِّ وَلَكِنْ خُذِ الْعِمَامَةَ مِنْ وَسْطِهَا ثُمَّ انْشُرْهَا عَلَى رَأْسِهِ

(١-٢) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٣٠ .

(٢-٨) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٣١ .

وردها من تحت لحينه وعممه وأرخ ذيلها مع صدره ، واشدد على حقويه [خرقة كالازار] ، وأنعم شدّها ، وافرش القطن تحت مقعده ، لئلا يخرج منه شيء ، وليست العمامة ولا الخرقة من الكفن ، وإنما الكفن مالف به البدن (١) .

وعن علي عليه السلام أن رسول الله ﷺ نهى أن يكفن الرجال في ثياب الحرير (٢) .

وعن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : يجعل القطن في مقعدة الميت لئلا يبدو منه شيء ، ويجعل منه على فرجه وبين رجله ، ويخمر رأس المرأة بخمار ، وتعمّم الرجل جل (٣) .

وروينا عن علي عليه السلام أن رسول الله ﷺ كفّن حمزة في نمرّة سوداء (٤) .  
وعن الحسن بن علي عليه السلام أنه كفّن أسامة بن زيد في برداً حمر (٥) .  
وروينا عن علي عليه السلام أنه قال : أوّل ما يبدء به من تركة الميت الكفن ثم الدين ثم الوصية ثم الميراث (٦) .

بيان : قوله عليه السلام أن يكفن الرجل ، يشعر بجواز تكفين المرأة في الحرير ، والمشهور بين الأصحاب عموم التحريم كما هو مدلول أكثر الأخبار ، وإثبات الجواز بمثل هذا الخبر مشكل ، مع أن في دلالة أيضاً ضعفاً ، واحتمل العلامة في النهاية كراهته للمرأة لباحته لها في حال الحياة ولا يخفى وهنه .

**٣٥ - الهداية :** ويقطع غاسل الميت كفنه : يبدء بالنمط فيبسطة ، ويبسط عليه الحبرة ، وينثر عليه شيئاً من الذريرة ، ويبسط الإزار على الحبرة ، وينثر عليه شيئاً من الذريرة ، ويكثّر منه ، ويكتب على قميصه وإزاره وحبرته والجريدة «فلان يشهد أن لا إله إلا الله» ويلفها جميعاً ويعدّ مؤزراً يأخذ جريدتين من النخل خضراوين

(١) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٣١ وما بين العلامتين زيادة من المصدر .

(٢-٤) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٣٢ .

(٥) المصدر نفسه ، وفيه وعن الحسين بن علي عليهما السلام ، وقد عرفت أنه الصحيح .

(٦) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٣٢ .

رطبتيّن طول كل واحد قدر عظم الذراع (١) .

وقال الصادق عليه السلام : السنة في الكافور للميت وزن ثلاثة عشر درهماً وثلاث ، والعلة في ذلك أن جبرئيل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وآله بأوقية كافور من الجنة ، فجعلها النبي صلى الله عليه وآله ثلاثة أثلاث : ثلثاً له ، وثلثاً لعلي ، وثلثاً لفاطمة ، فمن لم يقدر على وزن ثلاثة عشر درهماً و ثلث كافوراً ، حنط الميت بأربعة دراهم ، فان لم يقدر فمئقال واحدة لا أقل . منه لمن وجده (٢) .

٣٦- مصباح الانوار : عن جعفر بن محمد ، عن أبيه عليه السلام أن فاطمة عليها السلام كفنت في سبعة أثواب .  
وعن إبراهيم بن محمد ، عن محمد بن المنكدر أن علياً عليه السلام كفن فاطمة عليها السلام في سبعة أثواب .

و عن عبدالله بن محمد بن عقيل قال : لما حضرت فاطمة الوفاة دعت بماء فاغتسلت ثم دعت بطيب فتحنطت به ثم دعت بأثواب كفنها فأثابت بأثواب غلاظ خشنة ، فتلففت بها ، ثم قالت : إذا أنا مت فادفنوني كما أنا ولا تغسلوني ، فقلت : هل شهد معك ذلك أحد ؟ قال : نعم شهد كثير بن عباس ، و كتب في أطراف كفنها كثير بن عباس : « تشهد أن لا إله إلا الله و أن محمداً رسول الله » صلى الله عليه وآله (٣) .

(١) الهداية ص ٢٣ ط الاسامية .

(٢) الهداية ص ٢٥ .

(٣) روى مثله الشيخ في أماليه ج ٢ ص ١٥ عن ابن حمويه قال : حدثنا أبو الحسين

قال : حدثنا أبو خليفة قال : حدثنا العباس بن الفضل قال : حدثنا محمد بن أبي رجاء

أبوسليمان ، عن إبراهيم بن سعد ، عن أبي اسحاق ، عن أبي عبدالله بن علي بن أبي رافع

عن أبيه ، عن سلمى امرأة أبي رافع قالت : مرضت فاطمة عليها السلام فلما كان اليوم

الذي ماتت فيه قالت : هيئي لي ماء ، فصببت لها فاغتسلت كأحسن ما كانت تغتسل ، ثم قالت :

اثنى بشياب جدد ، فلبستها ، ثم أتت البيت الذي كانت فيه فقالت : افرشى لي في وسطه

ثم اضطجعت واستقبلت القبلة ووضعت يدها تحت خدّها وقالت : اني مقبوضة الان ، —

. . . . .

→ فلا أكتشف فاني قد اغتسلت ، قالت : و ماتت ، فلما جاء على عليه السلام أخبرته ، فقال : لا تكشف ، فحملها ينسلها عليها السلام ، انتهى .

ولعل الظاهر من لفظ الحديث في آخره أن المراد من قولها صلوات الله عليها «فلا أكتشف فاني قد اغتسلت» أن لا يكشف عنها ثيابها ، فيبدو جثتها النحيفة الناحلة ، ولذلك حملها على عليه السلام و غسلها من وراء الثياب ، وقد أخرج المؤلف العلامة المجلسي هذا الحديث في تاريخها ج (٣٣ ص ١٧٢ البحار الحديثة) وقال في بيانه : لعلها عليها السلام إنما نهت عن كشف المورة والجسد للتنظيف ، ولم تنه عن الغسل . انتهى .

وروى ابن شهر آشوب في المناقب ج ٣ ص ٣٦٤ عن ابن حمويه وابن حنبل وابن بطه بأسانيدهم قالت سلمى امرأة أبي رافع : اشتكت فاطمة شكواها التي قبضت فيها و كنت أمرضها فأصبحت يوماً أسكن ما كانت فخرج علي (ع) الى بعض حوائجه ، فقالت : اسكب لي غسلاً فسكبت ، فقامت و اغتسلت أحسن ما يكون من الغسل ثم لبست أثوابها الجدد ثم قالت : افرضي فراشي وسط البيت ثم استقبلت القبلة ونامت وقالت : أنا مقبوضة ، وقد اغتسلت فلا يكشفني أحد ، ثم وضعت خدها على يدها وماتت .

ونقله ابن بابويه على ما في كشف الغمة ج ٢ ص ٦٤ قال : روى مرفوعاً الى سلمى أم بني رافع - وساق الحديث الى قولها - ثم قالت عليها السلام : اني قد فرغت من نفسي فلا أكتشف اني مقبوضة الان ثم توسدت يدها اليمنى واستقبلت القبلة وقضت ، فجاء على عليه السلام ونحن نصيح ، فسأل عنها فأخبرته ، فقال : اذا والله لا تكشف ، فاحتملت في ثيابها ففئيت .

وقال الاربلي بعد نقل الحديث : أقول : ان هذا الحديث قد رواه ابن بابويه -ره- كما ترى ، وقد روى أحمد بن حنبل في مسنده عن سلمى قالت - و ساق الحديث الى قولها - «فجاء على فأخبرته» ثم قال :

واتفاقهما من طرق الشيعة والسنة على نقله ، مع كون الحكم على خلافه عجيب ، فان الفقهاء من الطرفين لا يجيزون الدفن الا بعد الغسل الا في مواضع ليس هذا منه ، فكيف ←

. . . . .

رويا هذا الحديث ولم يعلله ولا ذكرنا فقهه ولا نبها على الجواز ولا المنع ، و لعل هذا أمر يخصها عليها السلام، وانما استدلل الفقهاء على أنه يجوز للرجل أن يغسل زوجته ، بأن عليها غسل فاطمة عليهما السلام وهو مشهور .

**أقول:** هذا الحديث مع كونه مرفوعاً يناقض الاخبار القطعية من أن عليها عليه السلام غسلها ودفنها في البيت ، ولا يجري فيه ما ذكرناه قبلا في حديث الامالي كما لا يجري في حديث المتن المنقول من مصباح الانوار .

بل ويظهر من قولها «فاحتملت في ثيابها فقيبت» في حديث ابن بابويه ، أن قولها في حديث الامالي «فحملها يغسلها» مصحف عن قولها «فحملها فقيبها» والمراد أنه عليها السلام حملها الى البقيع ودفنها ، والا فلا معنى لحملها من وسط البيت الى خارج البيت لتغسل ولم يكن لهما الا بيت واحد .

ومما يسلم هذا هو حديث المصباح حيث قال: «فاغتسلت ثم دعت بطيب فتحنطت به ثم دعت بأثواب كنفها فتلفقت بها ثم قالت : اذا أنامت فادفنونى كما أنا ولا تغسلونى ، الخ فلو كان المراد بالغسل النظافة لثلا يكشف قميصها فما معنى الحنوط و أثواب الكفن وقولها «ادفنونى كما أنا ولا تغسلونى» ؟ .

وعندى أن هذا الحديث وسائر ما قيل في كيفية غسلها ودفنها من أساطير القصاصين، حيث كان تجهيزها خفية بحيث لم يشعر بذلك أحد الا بعد غد ، وكل من سئل عن كيفية ذلك - ولم يكن ليعترف به - اختلق حديثاً ورواه للناس ، فبعض ذكر أسماء بنت عميس زوجة أبي بكر، وقد عرفت ما فيه ص ٢٥٠-٢٥٢ وبعض ذكر سلمى امرأة أبي رافع وأتى بهذه المعجبة: وهى وصيتها أن لا تكشف وتوارى كما هى، وحاشا فاطمة صلوات الله عليها أن تجهل أن الغسل انما يجب بسبب الموت وفيضان النفس ، وحاشا عليها صلوات الله عليه أن يوارىها من دون دفن ، وبخالف بذلك سنة رسول الله صلى الله عليه وآله .

وراوى المصباح زاد على ذلك الحنوط ، وأن كثيرين عباس كتب فى اطراف كنفها صلوات الله عليها أنها « تشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله» وقد ذهب عليه أن كثيراً ←

٣٧- كتاب عاصم بن حميد ، عن سلام بن سعيد قال : سأل عباد البصري أبا عبد الله عليه السلام فيما كفتن رسول الله ﷺ ؟ قال : في ثوبين صحاريين و برد حبرة الخبر .

٣٨- كتاب محمد بن المثنى : عن جعفر بن محمد بن شريح ، عن ذريح المحاربي عن عمر بن حنظلة ، عن أبي جعفر عليه السلام أن رسول الله ﷺ مرّ على قبر قيس بن فهد الأنصاري وهو يعذب فيه ، فسمع صوته فوضع على قبره حبريدتين ، فقبل له : لم وضعتها ؟ قال : يخفف ما كانتا خضراوين .



→ ابن عباس ولد قبل وفاة النبي صلى الله عليه وآله بأشهر في سنة عشر من الهجرة . نص على ذلك ابن عبد البر في الاستيعاب وابن الاثير في أسد الغابة ، فكيف كان كاتباً ولم يكن له عند وفاتها الا سنة ؟ .

فبعد ما صح أن علياً عليه السلام غسلها ودفنها في بيتها ليلا حفية من الناس لا عبرة بهذه الاحاديث المختلقة وما شابهها ، ولا حاجة لتوجيهها و تأويلها ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

١٠

## \* ((باب)) \*

\* « ( وجوب الصلاة على الميت وعللها ) » \*

\* « ( و آدابها و أحكامها ) » \*

١ - العلل : عن علي بن حاتم ، عن علي بن محمد ، عن العباس بن محمد ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن المهاجر ، عن أمه أم سلمة قالت : خرجت إلى مكة فصحبني امرأة من المرجئة ، فلما أتينا الربرة أحرمت الناس وأحرمت معهم ، فأخبرت إحرامي إلى العقيق ، فقالت : يا معشر الشيعة تخالفون في كل شيء يحرم الناس من الربرة وتحرمون من العقيق ؟ وكذلك تخالفون في الصلاة على الميت يكبر الناس أربعاً وتكبرون خمساً ، وهي تشهد على الله أن التكبير على الميت أربع .

قالت : فدخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقلت له : أصلحك الله صحبتني امرأة من المرجئة فقالت كذا وكذا ، فأخبرته بمقالتها ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : كان رسول الله ﷺ إذا صلى على الميت كبر فتنهّد ، ثم كبر فصلى على النبي ﷺ ودعا ، ثم كبر واستغفر للمؤمنين والمؤمنات ، ثم كبر فدعا للميت ، ثم يكبر وينصرف ، فلما نهاه الله عز وجل عن الصلاة على المنافقين ، كبر فتنهّد ثم كبر فصلى على النبي ﷺ ، ثم كبر فدعا للمؤمنين والمؤمنات ، ثم كبر الرابعة وانصرف ولم يدع للميت (١) .

## تحقيق و تفصيل

اعلم أن الشيخ في التهذيب (٢) روى هذا الخبر بإسناد فيه أيضاً جهالة عنه عليه السلام من قوله كان رسول الله ﷺ إذا صلى على ميت ، إلى آخر الخبر ، و

(١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٦ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ٣٠٨ .



فيه ثم كبر وصلى على الأنبياء ، وفي الثانية على النبيين و في الأولى أيضاً و دعا للمؤمنين .

ثم إنه اختلف الأصحاب في أنه هل تجب الصلاة على غير المؤمن من فرق المسلمين ؟ فذهب الشيخ في جملة من كتبه و ابن الجنيّد و المحقق إلى الوجوب ، و قال المفيد في المقنعة : و لا يجوز لأحد من أهل الإيمان أن يغسل مخالفاً للحق في الولاية و لا يصلي عليه ، إلا أن يدعو ضرورة إلى ذلك من جهة التقيّة . وإليه ذهب أبو الصلاح و ابن إدريس و لا يخلو من قوّة .

و يشكل الاستدلال بهذا الخبر على الوجوب ، لأنّ فعله ﷺ أعمّ منه و أيضاً يمكن أن يكون صلاته عليهم لظاهرهم الاسلام ، و كونهم ظاهراً من المسلمين و التكبير عليهم أربعاً بأمر الله تعالى لنبيين نفاقهم ، لا ينافي لزوم الصلاة عليهم ظاهراً ، بل يتعيّن أن يكون كذلك ، لأنّ الله تعالى نهى عن الصلاة على الكافرين ، و لم تكن واسطة بين الإيمان والكفر إلا بالنفاق و إسرار الكفر ، و مع إسرار الكفر كان يلزمه الصلاة عليهم بظاهر الاسلام كسائر الأحكام .

و أمّا ما دلّ عليه الخبر من كون الصلاة على المؤمن خمس تكبيرات فقد أجمع أصحابنا على وجوبها ، و أخبرنا به مستفيضة بل متواترة . و ذهب الفقهاء الأربعة من المخالفين و جماعة أخرى منهم إلى أن التكبير أربع ، و أمّا كون الصلاة على غير المؤمن أربعاً فهو المقطوع به في كلامهم و يظهر لك من أمثال هذا الخبر أن منشأ اشتباه العامة لعنهم الله في الأربع ، هو فعل النبي ﷺ ذلك أحياناً ، و لم يفهموا جهة فعله ، بل أعماهم الله تعالى عن ذلك ، لينتسب للمشيعّة العمل بهذا في الصلاة عليهم ، لكونهم من أخبت المنافقين لعنة الله عليهم أجمعين .

ثم أعلم أن الأصحاب اختلفوا في وجوب الأدعية بين التكبيرات واستحبابها و الأشهر الوجوب ، و ربّما يستدلّ عليه بهذا الخبر للتأسي مع أن قوله ﷺ : « كان رسول الله ﷺ إذا صلى على الميت كبر ، ظاهره المواظبة عليه ، و هذا ممّا

يؤكد الناسي ، وفيه كلام ليس المقام موضع تحقيقه وقد أومأنا إليه سابقاً .  
ثم اختلفوا في أنه هل يجب فيها لفظ مخصوص أم لا ؟ والأشهر عدمه ،  
وربما يستدل على الوجوب بنحو ما سراً من التقريب ، وقد عرفت ما فيه  
عن قريب .

ثم المشهور بين القائلين بالتعيين العمل بهذا الخبر ، وبين القائلين بعدمه  
أفضليته ، لكن الأكثر لم يتعرفوا للصلاة على الأنبياء مع دلالة الخبر عليه  
على ما في التهذيب ، وإليه كان رجوعهم غالباً ، والأحوط ضم الصلاة عليهم إلى  
الصلاة عليه وآله صلوات الله عليه وعليهم ، قال في الذكرى : تضمن خبراً مضمناً  
الصلاة على الأنبياء من فعل النبي ﷺ فتحمل على الاستحباب ، ثم قال نعم تجب  
الصلاة على آل محمد إذا صلى عليه كما تضمنت الأخبار انتهى .

و مقتضى كلام ابن أبي عقيل أن الأفضل جمع الأذكار الأربعة عقيب كل  
تكبيره ، ولا يعلم مستنده .

ثم اختلف في أنه على تقدير وجوب الصلاة على المنافق وجوب الأدعية  
هل يجب الدعاء عقيب الرابعة على الميت أم لا ؟ فظاهر هذا الخبر سقوطه حيث  
قال : ثم كبر الرابعة وانصرف ، وإن احتمل أن يكون المراد بالانصراف  
الانصراف عن التكبير ، وقوله « ولم يدع للميت » لا ينافي الدعاء عليه ، لكنّه  
بعيد جداً . قال في الذكرى والظاهر أن الدعاء على هذا القسم غير واجب ، لأن  
التكبير عليه أربع ، وبها تخرج عن الصلاة ، واعترض عليه بأن الدعاء للميت  
أوعليه لا يتعين وقوعه بعد الرابعة ، وقد ورد بالأمر بالدعاء على المنافق روايات .  
أقول : ويرد عليه أيضاً أن الخروج بالتكبير الرابعة غير مسلم إذ يمكن أن  
يكون الخروج باتمام الدعاء الرابع .

قوله ﷺ : « فصلّى على النبي ﷺ ودعا أي للميت أو للميت  
أو الأعم » ، وتركه في الصلاة على المنافق ربّما يؤيد الثاني ، قوله ﷺ :  
« فلمّا نهاه الله عز وجل عن الصلاة على المنافقين أي الدعاء لهم ، لأنه ذكر

بعد ذلك الصلاة ، وقال : «ولم يدع للميت» وإن احتمل أن يكون المراد به النهي عن الصلاة الكاملة المعهودة التي كان يأتي بها المؤمنين ، بل أمره بنقصها ، لكنه بعيد كما لا يخفى .

و اعلم أن الظاهر من الأخبار وكلام الأصحاب أن المراد بالمنافق غير الامامي لاطلاقه في مقابلة المؤمن .

٢ - الخصال و العلل : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد وعن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عثمان ابن عبد الملك ، عن أبي بكر الحضرمي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : يا بابكر تدري كم الصلاة على الميت ؟ قلت : لا ، قال : خمس تكبيرات ، ثم قال : فندري من أين أخذت ؟ قلت : لا ، قال : أخذت الخمس من الخمس صلوات من كل صلاة تكبيرة (١) .

المحاسن : عن علي بن الحكم مثله (٢) .

٣ - العلل : عن محمد بن الحسن ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن الفضل بن عامر ، عن موسى بن القاسم ، عن سليمان بن جعفر الجعفري ، عن أبيه ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله فرض من الصلاة خمسا ، وجعل للميت من كل صلاة تكبيرة (٣) .

المقنع : مرسلًا مثله (٤) .

بيان : اعلم أن الظاهر من كلام أكثر المتأخرين أن التكبيرات فيها ركن تبطل الصلاة بتركها عمداً وسهواً ، وربما يستدل عليه بأمثال هذا الخبر ، فإن الظاهر منها كونها مأخوذة من التكبيرات الاحرامية ، وهي ركن .

(١) الخصال ج ١ ص ١٣٥ ، علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٥ .

(٢) المحاسن ص ٣١٧ .

(٣) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٦ .

(٤) المقنع : ٦ : ط حجر ، ص ٢٠ ط الاسلامية .

و فيه نظر من وجهين : الأول عدم صراحة الأخبار في كون المأخوذ منها التكبيرات الاحرامية ، إذ لعلّ المعنى أنّه جعل بازاء كل صلاة هنا تكبيرة لكن سيأتي في علل الفضل ما يدلّ على أنّها مأخوذة من التكبيرات الاحرامية .  
و الثاني أنّه على تقدير تسليم كونها مأخوذة من التكبيرات الاحرامية لا يلزم من كونها في المأخوذ منها ركناً كونها في تلك الصلاة أيضاً ركناً ، نعم يمكن أن يتمسك بأنّه لو أخلّ بواحدة منها لم يأت بالهيئة المأثورة فلم ينحقق الامتثال المقتضى للاجزاء .

٤ - العلل : عن عليّ بن أحمد ، عن محمد بن أبي عبدالله ، عن موسى بن عمران ، عن عمّه الحسين بن يزيد ، عن عليّ بن أبي حمزة ، عن أبي بصير قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : لا شيء علة تكبير على الميت خمس تكبيرات ويكبر مخالفاً لونا أربع تكبيرات ؟ قال : لأنّ الدّعائم التي بني عليها الاسلام خمس : الصلاة ، و الزكاة ، و الصوم ، و الحج ، و الولاية لنا أهل البيت ، فجعل الله عزّ وجلّ من كل دعامة تكبيرة ، و إنكم أقررتُم بالخمسة كلّها ، و أقرّ مخالفوكم بأربع و أنكروا واحدة ، فمن ذاك يكبّرون على موتاهم أربع تكبيرات ، و تكبّرون خمسا (١) .

٥ - ومنه : عن أبيه ، عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان رسول الله ﷺ يكبر على قوم خمسا ، وعلى قوم أربعاً . فإذا كبر على رجل أربعاً اتهم الرجل (٢) .

٦ - ومنه : عن محمد بن عليّ ماجيلويه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن جعفر بن محمد بن مالك ، عن أحمد بن هيثم ، عن عليّ بن خطاب الحلال ، عن إبراهيم بن محمد بن حمران قال : خرجنا من مكّة فدخلنا على أبي عبدالله عليه السلام فذكر الصلاة على الجنائز ، فقال : كان يعرف المؤمن والمنافق بتكبير رسول الله ﷺ

على المؤمن خمساً وعلى المنافق أربعاً (١)

٧ - العيون و العلل : عن محمد بن الحسن ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن النضر قال : قال الرضا عليه السلام : ما العلة في التكبير على الميت خمس تكبيرات؟ قلت : روي أنها قد اشتقت من خمس صلوات ، فقال : هذا ظاهر الحديث ، فأما باطنه ، فإن الله عز وجل فرض على العباد خمس فرائض الصلاة ، و الزكاة ، و الصيام ، و الحج ، و الولاية ، فجعل للميت من كل فريضة تكبيرة واحدة ، فمن قبل الولاية كبر خمساً ، و من لم يقبل الولاية كبر أربعاً ، فمن أجل ذلك تكبرون خمساً و من خالفكم يكبر أربعاً (٢) .

٨ - العلل : عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن أبي الجوزاء قال : الأغلف لا يؤم القوم ، وإن كان أقرعهم ، لأنه ضيع من السنة أعظمها ، و لا تقبل له شهادة و لا تصلى عليه إذا مات ، إلا أن يكون ترك ذلك خوفاً على نفسه (٣) .

بيان : عدم وجوب الصلاة على الأغلف لم أرقائلاً به ، و ظاهر الأصحاب اتفاقهم على وجوب الصلاة على أرباب الكبائر ، و الخبر ضعيف موقوف (٤) و يمكن حمله على أنه لا يلزم الاهتمام في الصلاة عليه ، فإذا صلى بعضهم عليه لا يستحب للمبايعين الاتيان بها ، أولاً يتأكد استحبابه .

٩ - العلل : عن الحسين بن أحمد ، عن أبيه ، عن محمد بن أحمد ، عن يعقوب ابن يزيد ، عن بعض أصحابنا ، رفعه عن أحدهم عليه السلام قال : إن على عهد رسول الله

(١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٧ .

(٢) عيون الاخبار ج ٢ ص ٨٢ ، علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٧ .

(٣) علل الشرايع ج ٢ ص ١٧ .

(٤) لا بأس به من حيث الوقوف ، فإن الشيخ روى في التهذيب ج ١ ص ٢٥٤

بإسناده عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن أبي جعفر ، عن أبي الجوزاء ، عن الحسين ابن علوان ، عن عمرو بن خالد ، عن زيد بن علي ، عن آبائه عن علي عليهم السلام .

صلى الله عليه وآله مات رجل و عليه ديناران ، فأخبر النبي ﷺ فأبى أن يصلي عليه ، وإنما فعل ذلك لكيلا يجترأ على الدين ، و قال : قدمات رسول الله ﷺ وعليه دين ، و مات الحسن ﷺ وعليه دين ، و قتل الحسين ﷺ وعليه دين (١) .  
بيان : يفهم من آخر الخبر أن ترك الصلاة إنما كان لأنه كان مستخفياً بالدين ، و لا ينوي قضاءه تأديباً ، ولا ينافي ذلك وجوب الصلاة عليه ، لأنه لم ينه الناس عن الصلاة عليه . و مع فعل غيره كانت تسقط عنه ، و لعل مثل هذا من خصائص النبي ﷺ و الامام ﷺ أو مطلق الولاية على احتمال .

١٠ - مجالس الصدوق : عن محمد بن موسى بن المتوكل ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن الحسن بن محبوب ، عن إبراهيم بن مهزم ، عن طلحة بن زيد ، عن الصادق ، عن أبيه ﷺ قال : صل على من مات من أهل القبلة ، وحسابه على الله عز وجل (٢) .

١١ - الخصال : عن أحمد القطان ، عن الحسن السكري ، عن محمد بن زكريا عن جعفر بن محمد بن عمار ، عن أبيه ، عن جابر الجعفي ، عن أبي جعفر ﷺ قال : أحق الناس بالصلاة على المرأة إذا ماتت زوجها ، وإذا ماتت المرأة وقف المصلي عليها عند صدرها ، و من الرجل إذا صلى عليه عند رأسه و إذا أدخلت المرأة القبر وقف زوجها في موضع يتناول وركها ، و لا شفيح للمرأة أنجح عند ربها من رضا زوجها .

و لما ماتت فاطمة ﷺ قام أمير المؤمنين ﷺ و قال « اللهم إني راض عن ابنة نبيك ، اللهم إنها قد أوحشت فأنسها ، اللهم إنها قد هجرت فصلها ، اللهم إنها قد ظلمت فاحكم لها ، وأنت خير الحاكمين » (٣) .

(١) علل الشرايع ج ٢ ص ٢١٥ و مثله في باب النوادر آخر الكتاب تحت الرقم

٣٧ ج ٢ ص ٢٧٧ .

(٢) أمالي الصدوق ص ١٣١ .

(٣) الخصال ج ٢ ص ١٤٣ في حديث .

بيان : ما اشتمل عليه الخبر من كون الزوج أولى من سائر الأقارب ، هو المعروف من مذهب الأصحاب ، ووردت بعض الروايات بأنّ الأخ أولى من الزوج و حملها الشيخ وغيره على الثقة ، لكونه أشهر بين العامة ، وإن وقع الخلاف بينهم أيضاً ، وأما الموضع الذي يقف فيه المصلي ، فقال الشيخ في المبسوط والمفيد و أبو الصلاح : يقف الإمام في الجنازة عند وسط الرجل و صدر المرأة ، وعليه معظم الأصحاب لاسيما المتأخرين منهم ، وقال في الخلاف : يقف عند رأس الرجل و صدر المرأة كما هو مدلول الخبر ، و به قال عليّ بن بابويه ، و قال ابنه في المقنع : إذا صليت على الميت فقف عند صدره و كبر ثمّ قال : و إذا صليت على المرأة فقف عند صدرها .

و للشيخ في الاستبصار قول ثالث أنه يقف عند رأس المرأة و صدر الرجل و القول بالتحخير بين هذا القول والقول الأوّل لا يخلو من قوّة ، لورود الأخبار المعتبرة بهما ، كما هو ظاهر المنهى ، و لا يمكن حمل إحداها على الثقة باختلاف الأخبار والأقوال بينهم أيضاً .

١٢ - الخصال : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى و أحمد بن أبي عبدالله ، عن الحسن بن فضال ، عن يونس بن يعقوب ، عن سفيان ابن السمط ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لما قبض آدم عليه السلام غسلته الملائكة ثمّ وضع فتقدّم هبة الله فصلّى عليه و الملائكة خلفه ، و أوحى الله عزّ وجلّ إليه أن يكبر عليه خمساً ، و أن يسلمه ، و أن يسوي قبره ، ثمّ قال : هكذا فاصنعوا بموتاكم (١) .

١٣ - الخصال والعيون [و تفسير الامام] : عن محمد بن القاسم الاسرإبادي عن يوسف بن زياد . عن أبيه ، عن أبي محمد العسكري عليه السلام ، عن آبائه عليه السلام أن رسول الله ﷺ أما أتاه جبرئيل بنعي النجاشي بكى بكاء حزين عليه ، و قال : إنّ أخاك مات ، ثمّ خرج إلى الجبانة ، وصلى عليه ، و كبر سبعاً . فخفض

الله له كل مرتفع حتى رأى جنازته وهو بالحبشة (١) .

بيان : لاختلاف بين أصحابنا في عدم جواز الصلاة على الغائب ، ولعل هذا الحكم مخصوص بتلك الواقعة ، كعدد التكبيرات ، قال في المنتهى : ولا يصلى على الغائب عن بلد المصلى ، ذهب إليه علماؤنا ، و به قال أبو حنيفة ومالك ، وقال الشافعي : يجوز ، و عن أحمد روايتان ثم قال : احتج الجمهور بما روي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه نعى النجاشي صاحب الحبشة اليوم الذي مات فيه ، و صلى بهم في المصلى وكبر أربعاً .

و الجواب أن الأرض زويت للنبي صلى الله عليه وآله فصلى عليه ، و هو حاضر عنده بخلاف غيره ، ولا أنه حكاية فعل فلا يقتضي العموم ، ولا أنه يمكن أن يكون دعا له لا أنه صلى عليه ، وأطلق على الدعاء اسم الصلاة ، بالنظر إلى الحقيقة الأصلية و قدورد هذا في أخبار أهل البيت رضي الله عنهم روى الشيخ (٢) عن محمد بن مسلم و زرارة قال قلت له : فالنجاشي لم يصل عليه النبي صلى الله عليه وآله ، فقال : لا ، إنما دعا له .

١٤ - العيون : عن ابن عبدوس ، عن ابن قتيبة ، عن الفضل بن شاذان ، عن الرضا عليه السلام فيما كتب للمؤمن من شرايع الدين : الصلاة على الميت خمس تكبيرات ، فمن نقص فقد خالف ، و الميت يسلم من قبل رجله ، ويرفق به إذا دخل قبره (٣) .

١٥ - مجالس الصدوق : عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن عمه ، عن أحمد البرقي ، عن علي بن الحسين البرقي ، عن عبد الله بن جبلة ، عن معاوية بن عمار ، عن الحسن بن عبد الله ، عن أبيه ، عن جدّه الحسن بن علي عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : مامن مؤمن يصلى على الجنائز إلا أوجب الله له الجنة إلا أن يكون منافقاً أو عاقباً الخبر (٤) .

(١) الخصال ج ٢ ص ١١ ، عيون الاخبار ج ١ ص ٢٧٩ تفسير الامام العسكري (ع) :

(٢) التهذيب ج ١ ص ٣١٢ .

(٣) عيون الاخبار ج ٢ ص ١٢٣ .

(٤) أمالي الصدوق ص ١١٧ .



١٦ - ومنه : في خبر المناهي قال : قال رسول الله ﷺ : من صلى على ميت صلى عليه سبعون ألف ملك ، وغفر الله له ما تقدم من ذنبه ، فان أقام حتى يدفن ويحني عليه التراب كان له بكل قدم نقلها قيراط من الأجر ، و القيراط مثل جبل أحد (١) .

١٧ - الخصال : عن أبيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه . عن حماد بن ابن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة قال : قال أبو جعفر عليه السلام أربع صلوات يصلها الرجل في كل ساعة : صلاة فاتتك فمضى ذكرتها أدبها ، و صلاة ركعتي طواف الفريضة ، و صلاة الكسوف ، و الصلاة على الميت ، هؤلاء يصلين الرجل في الساعات كلها (٢) .

١٨ - قرب الاسناد : عن الحسن بن طريف ، عن الحسين بن علوان ، عن جعفر عن أبيه أن رسول الله ﷺ صلى على جنازة فلماً فرغ منها جاء قوم لم يكونوا أدركوها ، فكلّموا رسول الله ﷺ أن يعيد الصلاة عليها ، فقال لهم : قد قضيت الصلاة عليها ، ولكن ادعوا لها (٣) .

١٩ - و منه : عن السندي بن محمد ، عن أبي البخري ، عن جعفر بن محمد عن أبيه أن رسول الله ﷺ صلى على جنازة ، فلماً فرغ جاءه ناس فقالوا : يا رسول الله لم ندرك الصلاة عليها ، فقال : لا تصلوا على جنازة مرتين و لكن ادعوا لها (٤) .

٢٠ - نهج البلاغة والاحتجاج : عن أمير المؤمنين عليه السلام فيما كتب في جواب معاوية من المفارقة قال عليه السلام : إن قوماً استشهدوا في سبيل الله من المهاجرين ولكل فضل ، حتى إذا استشهد شهيدنا قيل سيد الشهداء ، و خصه رسول الله بسبعين

(١) أمالي الصدوق ص ٢٥٩ .

(٢) الخصال ج ١ ص ١١٨ .

(٣) قرب الاسناد ص ٤٣ ط حجر ص ٥٨ ط نجف .

(٤) قرب الاسناد ص ٦٣ ، ط حجر ص ٨٤ ط نجف .

تكبيرة عند صلاته عليه (١) .

٢١- العيون : عن محمد بن علي بن الشام ، عن أبي بكر بن عبدالله النيسابوري عن عبدالله بن أحمد الطائي ، عن أبيه ، و عن أحمد بن إبراهيم الخوزي ، عن إبراهيم ابن مروان ، عن جعفر بن محمد بن زياد ، عن أحمد بن عبدالله الهروي و عن الحسين ابن محمد الأشثاني ، عن علي بن محمد بن مهرويه ، عن داود بن سليمان جميعاً ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام ، عن الحسين بن علي عليه السلام أنه قال : رأيت النبي صلى الله عليه وآله كبر على حمزة سبع (٢) تكبيرات ، و كبر على الشهداء بعد حمزة خمس تكبيرات فلحق حمزة سبعون تكبيرة (٣) .

توضيح : اعلم أن الأصحاب اختلفوا في تكرار الصلاة على الجنازة الواحدة فقال العلامة قدس سره في المختلف : المشهور كراهة تكرار الصلاة على الميت وقيد ابن إدريس بالصلاة جماعة ، لتكرار الصحابة الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله فرادى ، و قال الشيخ في الخلاف : من صلى على جنازة يكره له أن يصلي عليها ثانياً وهو يشعر باختصاص الكراهة بالمصلي المتحد ، و ربمّا ظهر من كلامه في الاستبصار استحباب التكرار من المصلي الواحد وغيره ، و ظاهرهم الاتفاق على الجواز ، و الأخبار في ذلك مختلفة .

ثم اعلم أنه يحتمل بعض الأخبار كون الصلاة على حمزة سبعين تكبيرة و يكون من خصائصه عليه السلام ولكن يظهر من أكثرها أنها كانت في الصلوات المتعددة كما يظهر من خبر العيون ، قال في التذكرة : لا ينبغي الزيادة على الخمس ، لأنها منوطة بقانون الشرع ، و لم تنقل الزيادة ، و ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله من أنه كبر على حمزة سبعين تكبيرة ، و عن علي عليه السلام أنه كبر على سهل بن حنيف خمساً وعشرين تكبيرة ، إنما كان في صلوات متعددة ، و قال في المختلف : إن حديث سهل بن حنيف مختص بذلك الشخص إظهاراً لفضله كما خص النبي صلى الله عليه وآله عمه

(١) نهج البلاغة تحت الرقم ٢٨ من قسم الكتب و الرسائل . الاحتجاج ص ٩٥ و ٩٦ .

(٢) خمس خ ل . (٣) العيون ج ٢ ص ٤٥ .

حمزة بسبعين تكبيرة ، و في كلام أمير المؤمنين عليه السلام في نهج البلاغة ما يدل على ذلك انتهى .

ثم إن المشهور في الجمع بين الأخبار حمل أخبار المنع على الكراهة ، و ربما يحمل أخبار المنع على المنافاة للتعجيل ، و يحمل قوله : « لا تصلوا على جنازة مرتين » ، على أن المعنى لا تجب الصلاة عليها مرتين ، و لا يبعد القول برجحان تكرار الصلاة في صورة عدم المنافاة للتعجيل ، ممن لم يدرك الصلاة ، و للإمام مطلقاً ، و ربما يخص الأخير بما إذا كان للميت مزية و شرف في الدين .

و الأظهر عندي حمل أخبار المنع على النقيصة لاشتهاره بين العامة ، قال في المنتهى : و لو صلى على جنازة قال الشيخ : كره له أن يصلى عليها ثانياً ، و به قال علي عليه السلام و ابن عمر وعائشة و أبو موسى و ذهب إليه الأوزاعي و أحمد و الشافعي و مالك و أبو حنيفة انتهى فظهر أن المشهور بينهم الكراهة و إن نسبوه إلى علي عليه السلام و يؤيده أن أكثر رواة أخبار المنع عاميون ، و الله يعلم حقايق الأحكام .

٢٢ - مجالس الصدوق : عن جعفر بن محمد بن مسرور ، عن محمد بن عبد الله الحميري ، عن أبيه ، عن أحمد البرقي ، عن أبيه ، عن خلف بن حماد ، عن أبي الحسن العبدى ، عن الأعمش ، عن عباية بن ربيع ، عن ابن عباس قال : أقبل علي بن أبي طالب عليه السلام ذات يوم إلى النبي صلى الله عليه وآله باكباً و هو يقول : إنا لله و إنا إليه راجعون ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : مه يا علي ؟ فقال علي عليه السلام : يا رسول الله ماتت أمي فاطمة بنت أسد ، قال : فبكى النبي صلى الله عليه وآله ثم قال صلى الله عليه وآله : رحم الله أمك يا علي أما إنها إن كانت لك أمّاً فقد كانت لي أمّاً ، خذ عمامتي هذه ، و خذ ثوبي هذين ، فكفّفنها فيهما ، و مر النساء فليحسن غسلها ، و لا تخرجها حتى أجيء ، فألى أمرها .

قال : و أقبل النبي صلى الله عليه وآله بعد ساعة و أخرجت فاطمة أم علي عليه السلام فصلّى عليها النبي صلى الله عليه وآله صلاة لم يصل على أحد قبلها مثل تلك الصلاة ، ثم كبر

عليها أربعين تكبيرة ، ثم دخل إلى القبر فتمدد فيه فلم يسمع له أنين ولا حركة ثم قال : يا عليّ ادخل ! يا حسن ادخل ! فدخلوا القبر ، فلما فرغ مما احتاج إليه قال له : يا عليّ اخرج ، يا حسن اخرج ! فخرجا .

ثم زحف النبي ﷺ حتى صار عند رأسها ، ثم قال : يا فاطمة أنا محمد سيد ولد آدم ولا فخر ، فإن أتاك منكرو و تكبير فملاكك من ربك فقولني : الله ربّي ، و محمد نبيّي ، و الاسلام ديني و القرآن كتابي و ابني إمامي و وليّي ، ثم قال : اللهم ثبت فاطمة بالقول الثابت ، ثم خرج من قبرها وحنّا عليها حثيات ، ثم ضرب يده اليمنى على اليسرى فنفضهما ثم قال ﷺ : والذي نفس محمد بيده لقد سمعت فاطمة تصفيق يميني على شمالي .

فقام إليه عمار بن ياسر فقال : فذاك أبي و أمّي يا رسول الله لقد صليت عليها صلاة لم تصل على أحد قبلها ، مثل تلك الصلاة ، فقال ﷺ : يا أبا اليقظان و أهل ذلك هي منّي ، لقد كان لها من أبي طالب ولد كثير ، و لقد كان خيرهم كثيراً و كان خيرنا قليلاً ، فكانت تشبعني و تجيعهم ، و تكسوني و تعريهم ، و تدهنني و تشعنهم .

قال : فلم كبرت عليها أربعين تكبيرة يا رسول الله ؟ قال ﷺ : نعم يا عمار ! النفث عن يميني فنظرت إلى أربعين صفّاً من الملائكة فكبرت لكل صف تكبيرة .

قال : فتمددت في القبر ، فلم يسمع لك أنين و لا حركة ، قال : إن الناس يحشرون يوم القيامة عراة فلم أزل أطلب إلى ربّي عزّ وجلّ أن يبعثها ستيرة ، و الذي نفس محمد بيده ما خرجت من قبرها حتى رأيت مصباحين من نور عند رأسها ، و مصباحين من نور عند [ يديها ، و مصباحين من نور عند ] رجليها ، و ملكيها الموكّلين بقبرها يستغفران لها إلى أن تقوم الساعة (١) .

بيان : يظهر من الخبر أن هذا العدد من التكبير كان من خصائصها ، لفضلها

فلا يعتدي إلى غيرها .

٢٣ - فقه الرضا : قال عليه السلام : و اعلم أن أولى الناس بالصلاة على الميت الولي أو من قدمه الولي ، فإذا كان في القوم رجل من بني هاشم فهو أحق بالصلاة إذا قدمه الولي ، فإن تقدم من غير أن يقدمه الولي فهو غاصب (١) .

فإذا صليت على جنازة مؤمن ، فقف عند صدره أو عند وسطه ، و ارفع يديك بالتكبير الأوّل و كبّر و قل : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له و أنّ محمداً عبده و رسوله ، و أنّ الموت حق ، و الجنة حق ، و النار حق ، و المبعث حق و أنّ الساعة آتية ، لا ريب فيها ، و أنّ الله يبعث من في القبور ، ثمّ كبّر الثانية و قل : اللهم صل على محمد و آل محمد و بارك على محمد و آل محمد و ارحم محمد و آل محمد أفضل ما صليت و باركت و رحمت و ترحمت و سلمت على إبراهيم و آل إبراهيم في العالمين إنّك حميد مجيد ، ثمّ تكبّر الثالثة ، و تقول : اللهم اغفر لي و لجميع المؤمنين و المؤمنات و المسلمين و المسلمات الأحياء منهم و الأموات تابع بيننا و بينهم بالخيرات ، إنّك مجيب الدعوات ، و وليّ الحسنات يا أرحم الراحمين ، ثمّ تكبّر الرابعة و تقول : اللهم إنّ هذا عبدك و ابن عبدك ، و ابن أمّك ، نزل بساحتك ، و أنت خير منزل به ، اللهم إنّنا نعلم منه إلاّ خيراً و أنت أعلم به منا ، اللهم إنّ كان محسناً فزد في إحسانه إحساناً و إن كان مسيئاً فمتجاوز عنه ، و اغفر لنا وله ، اللهم احشره مع من كان يتولاه و يحبّه ، و أبعدهم ممّن يتبرأه و يبغضه ، اللهم ألحقه بنبيّك ، و عرّف بينه و بينه ، و ارحمنا إذا توفيتنا يا إله العالمين ، ثمّ تكبّر الخامسة و تقول : ربّنا آتنا في الدّنيا حسنة و في الآخرة حسنة و قنا عذاب النار ، و لاتسلم ، و لا تبرح من مكانك حتّى ترى الجنازة على أيدي الرّجال (٢) .

و إذا كان الميت مخالفاً فقل في تكبيرك الرابعة اللهم اخز عبدك و

ابن عبدك هذا ، اللهم أصله نارك ، اللهم أذقه أليم عذابك ، و شديد عقوبتك ، وأورده ناراً ، و املاً جوفه ناراً ، و ضيق عليه لحدّه ، فإنه كان معادياً لأوليائك و متوالياً لأعدائك ، اللهم لا تخفف عنه العذاب ، و اصبب عليه العذاب صباً ، فاذا رفع جنازته فقل : « اللهم لا ترفعه ولا تتركه » (١) .

و اعلم أن الغل لا يصلّي عليه حتى يعقل الصلاة ، فاذا حضرت مع قوم يصلّون عليه فقل « اللهم اجعله لأبويه ولنا ذخراً و مزيداً و فرطاً و أجراً » (٢) .  
و إذا صلّيت على مستضعف ، فقل « اللهم اغفر للذين تابوا و اتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم » (٣) .

و إذا لم تعرف مذهبه فقل : « اللهم هذه النفس التي أحييتها وأنت أمتتها دعوت فأجابتك ، اللهم و لها ما تولّت ، و احشرها مع من أحبّت ، و أنت أعلم بها » (٤)

فاذا اجتمع جنازة رجل و امرأة و غلام و مملوك ، فقدّم المرأة إلى القبلة و اجعل المملوك بعدها ، و اجعل الغلام بعد المملوك ، و الرّجل بعد الغلام ممّا يلي الامام ، و يقف الامام خلف الرّجل في وسطه ، و يصلّي عليهم جميعاً صلاة واحدة (٥) .

و إذا صلّيت على الميت و كانت الجنازة مقلوبة فسوّها و أعد الصلاة عليها ما لم يدفن ، فاذا فاتك مع الامام بعض التكبير ، و رفعت الجنازة فكبّر عليها امام الخمس ، و أنت مستقبل القبلة (٦)

وإن كنت تصلّي على الجنازة وجاءت الأخرى فصلّ عليها صلاة واحدة بخمس تكبيرات ، و إن شئت استأنف على الثانية (٧) .

و لا بأس أن يصلّي الجنب على الجنازة ، و الرّجل على غير وضوء والحائض إلا أن الحائض تقف ناحية ، و لا تخلط بالرّجال (٨)

و إن كنت جنباً و تقدّمت للصلاة عليها فتيّم أو توضأ وصلّ عليها ، و قد

أكره أن ينوضأ إنسان عمداً للمجازاة لأنه ليس بالصلاة ، إنما هو التكبير ، والصلاة هي التي فيها الركوع والسجود (١) .

وأفضل المواضع في الصلاة على الميت الصف الأخير ، ولا يصلي على الجنازة بنعل حذو ، ولا تجعل ميتين على جنازة واحدة (٢) .

فان لم تلحق الصلاة على الجنازة حتى يدفن الميت فلا بأس أن تصلي بعد ما دفن ، وإذا صلى الرجلان على الجنازة ، وقف أحدهما خلف الآخر ، ولا يقوم بجنبه (٣) .

و في موضع آخر: إذا أردت أن تصلي على الميت فكبر عليه خمس تكبيرات يقوم الامام عند وسط الرجل و صدر المرأة ، يرفع اليد بالتكبير الأول ، ويقنت بين كل تكبيرتين ، والقنوت ذكر الله و الشهادتان ، والصلاة على محمد وآله ، والدعاء للمؤمنين والمؤمنات ، هذا في تكبيره بغير رفع اليدين ، ولا تسليم ، لأن الصلاة على الميت إنما هو دعاء وتسبيح واستغفار (٤) .

و ساق الحديث إلى أن قال : و تقول في التكبيرة الأولى في الصلاة على الميت « أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله إن الله وإننا إليه راجعون ، الحمد لله رب العالمين ، رب الموت و الحياة ، وصلى الله على محمد وأهل بيته ، و جزى الله محمداً خيراً الجزاء بما صنع لأمنه ، وما بلغ من رسالات ربه ، ثم يقول : « اللهم عبدك و ابن أمتك ، ناصيته بيدك ، تخلى عن الدنيا و احتاج إلى ما عندك نزل بك و أنت خير منزول به ، و افتقر إلى رحمتك و أنت غني من عذابه ، اللهم إننا لا نعلم منه إلا خيراً ، و أنت أعلم به منّا اللهم إن كان محسناً فزد في إحسانه ، و تقبل منه ، و إن كان مسيئاً فاغفر له ذنبه ، و ارحمه و تجاوز عنه برحمتك ، اللهم ألحقه بنبيك ، وثبته بالقول الثابت في الدنيا و الآخرة ، اللهم اسلك بناو به سبيل الهدى ، و اهدنا و إيتنا صراطك المستقيم ،

اللهم غفوك غفوك ، ثم تكبّر الثانية وتقول مثل ما قلت ، حتى تفرغ من خمس تكبيرات ، وقال : ليس فيها التسليم (١) .

و عن أبيه أنه كان يصلي على الجنازة بعد العصر ما كان في وقت الصلاة حتى يصفار الشمس . فاذا اصفارت لم يصل عليها حتى تغرب ، و قال لا بأس بالصلاة على الجنازة حين تغيب الشمس و حين تطلع ، إنما هو استغفار (٢)

و ساق الكلام إلى أن قال : (٣) باب آخر في الصلاة على الميت قال : تكبّر ثم تصلي على النبي ﷺ و أهل بيته ، ثم تقول : اللهم عبدك و ابن عبدك و ابن أمتك لا أعلم منه إلا خيراً و أنت أعلم به ، اللهم إن كان محسناً فزد في إحسانه و تقبل منه ، و إن كان مسيئاً فاغفر له ذنبه ، و افسح له في قبره ، واجعله من رضاء محمد ﷺ ثم تكبّر الثانية فقل اللهم إن كان زاكياً فزكه ، و إن كان خاطئاً فاغفر له ، ثم تكبّر الثالثة فقل اللهم لا تحرمنا أجره ، و لا تفتننا بعده ، ثم تكبّر الرابعة و قل اللهم اكتهب عندك في عليين ، و أخلف على أهله في الغابرين واجعله من رضاء محمد ﷺ ثم كبر الخامسة و تنصرف (٤) .

و إذا كان ناصباً فقل : اللهم إنا لا نعلم إلا أنه عدو لك و لرسولك ، اللهم فاحش جوفه ناراً و قبره ناراً ، و عجله إلى النار ، فانه قد كان يتولى أعدائك ، و يعادي أولياءك ، و يبغض أهل بيت نبيك ، اللهم ضيق عليه قبره ، و إذا رفع فقل اللهم لا ترفعه و لا تزكّه ، و إذا كان مستضعفاً فقل اللهم اغفر للذين تابوا و اتبعوا سبيلك و قم عذاب الجحيم ، و إذا لم تدر ما حاله فقل اللهم إن كان يحب الخير و أهله ، فاغفر له و ارحمه و تجاوز عنه ، (٥) .

و قال رحمه الله : قال جعفر رحمه الله : صلى على علي رضي الله عنه و كان

(١-٢) فقه الرضا ص ٢١٠ و ٢١١ .

(٣) في المصدر المطبوع لم يسق بين الكلامين كلاماً فلا معنى لقوله و ساق الكلام

إلى أن قال ، .

(٤-٥) فقه الرضا ص ٢١ .



بدرية فكبّر خمس تكبيرات ، ثم مشى ساعة فوضعه ثم كبّر عليه خمسا أخرى فصنع ذلك حتى كبّر عليه خمسا وعشرين تكبيرة (١) .

**ايضاح :** لعل المراد بالولي الوارث ، و لا خلاف ظاهراً بين الأصحاب في أنه أولى من الأجانب ، و قالوا إن الأب أولى من الابن ، و الولد أولى من الجد ، على المشهور . و ذهب ابن الجنيدي إلى أن الجد أولى من الأب والابن وهو ضعيف ، والأخ من الأبوين أولى ممن يتقرب بأحدهما ، و في تقدمه على الأخ من الأم إشكال ، و الزوج أولى من كل أحد كما مر .

قوله : « فاذا كان في القوم رجل ، يدل على ما ذكره الأصحاب من أن الهاشمي أولى من غيره في تلك الصلاة ، إن قدمه الولي ، و يستحب له تقديمه بل أوجه المفيد ، و ربّما يحمل كلامه على إمام الأصل ، وإن كان بعيداً ، و إثبات الحكم في غيره لا يخلو من إشكال ، لضعف المستند ، و إن كان الأحوط العمل به ،

و قوله : « عند صدره أو وسطه » ظاهره التخيير مطلقاً و يمكن حمله على التفصيل المشهور ويؤيده ما سيأتي ، و ما اشتمل عليه من رفع اليدين في التكبيرة الأولى فقط ، مذهب المفيد و المرتضى و الشيخ في النهاية و المبسوط و ابن إدريس بل نسب إلى الأكثر ، و ذهب الشيخ في كتابي الأخبار إلى أنه مستحب في الجميع و اختاره الفاضلان و جماعة من المتأخرين ، و هو أقوى ، و الظاهر أن الأخبار الدالة على عدم الاستتباب بمجولة على التقية ، كما دلّ عليه خبر يونس (٢) قال : سألت الرضا عليه السلام قلت : جعلت فداك إن الناس يرفعون أيديهم في التكبير على الميت في التكبيرة الأولى ، و لا يرفعون فيما بعد ذلك ، فأقصر على التكبيرة الأولى كما يفعلون ؟ أو أرفع يدي في كل تكبيرة ؟ فقال : ارفع يديك في كل تكبيرة .

و أمّا رفع اليدين في التكبيرة الأولى فلا خلاف في استحبابه ، و أمّا الصلاة

(١) فقه الرضا ص ٢١ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ٣١٠ .

ومعناها وفائدتها ووجه التشبيه بصلاة إبراهيم وآله صلوات الله عليهم فقد بسطنا القول فيها في كتاب الفوائد الطريفة بما لا مزيد عليه .

قوله **عليه السلام** : لجميع المؤمنين ، قال الوالد -ره- : يحتمل أن يكون المراد بالمؤمن الامامي الصالح ، و بالمسلم غيره ، أو بالعكس ، ويكون تقديم غير الصالح لكون احتياجه إلى المغفرة أكثر ، و يحتمل أن يكون المراد بالمؤمن الامامي مطلقاً ، و بالمسلم المستضعف من غيرهم كما يظهر من الأخبار أن المستضعفين في المشيئة إن شاء عذب بهم بعدله ، وإن شاء رحمهم بفضله .

قوله : « تابع بيننا وبينهم » قال في النهاية أي اجعلنا نتبعهم على ما هم عليه انتهى أقول : و يحتمل أن يكون المعنى تابع واطر بيننا وبينهم بسبب الخيرات الصلاة والبركات والمثوبات ، أي نبعث إليهم شيئاً فشيئاً من الصدقات والدعوات والصالحات .

قوله **عليه السلام** : « وأنت خير منزول به » الضمير في الظرف يحتمل إرجاعه إلى اسم المفعول نفسه ، كما جواز الشيخ الرضي رضي الله عنه في بحث الصفة المشبهة في قولهم « حسن وجهه » إرجاع الضمير إلى الصفة ، أو إلى موصوف مقدّر له أي أنت خير شخص منزول به ، كما قال المازني في قولهم « الممرور به زيد » أن الضمير راجع إلى الموصوف المقدّر وإن ذهب الأكثر في هذا المقام إلى أنه راجع إلى لام الموصول ، و يحتمل إرجاعه إلى الذات المبهمّة المأخوذة في الصفات ، فإن قولنا « منزول به » في قوّة ذات ما نزل به

و يمكن إرجاعه إلى الضمير الذي وقع مبتدأ ، لأنك إذا قلت : « زيد مضروب » ففيه ضمير عائد إلى زيد ، و إذا قلت « ممرور به » فهذا الضمير البارز ينوب مناب هذا الضمير المستمر ، ولذا يجري عليه التذكير والتأنيث والتثنية والجمع ، وفيه ما لا يخفى .

قوله : « اللهم إنا لا نعلم منه إلا خيراً » ربّما يستشكل ههنا بأن هذه كيفية للصلاة على المؤمن برّاً كان أو فاجراً ، فكيف يجوز لنا هذا القول فيمن نعلم منه الشرور و الفسوق ؟

و يمكن أن يجاب عنه بوجوه : الأول أن يقال يجوز أن يكون هذا ممّا استثنى من الكذب ، سوّغ لنا رحمة منه على الموتى ، ليصير سبباً لغفرانهم ، كما جاز في الإصلاح بين الناس بل نقول : هذا أيضاً كذب في الصّلاح ، وقد ورد في الخبر أن الله يحبّ الكذب في الصّلاح ، و يبغض الصدق في الفساد .  
الثاني أن يخصّص الخير والشرّ بالعقائد ، لكن التردد المذكور بعده لا يلائمه .

الثالث أن يقال إن شرّهم غير معلوم ، لاحتمال توبتهم أو شمول عفو الله أو الشفاعة لهم مع معلومية إيمانهم .

فان قيل : كما أن شرّهم غير معلوم ، بناء على تلك الاحتمالات فكذا خيرهم أيضاً غير معلوم ، فما الفرق بينهما ؟ قلنا يمكن أن يقال بالفرق بينهما في العلم الشرعي ، فأنّا مأمورون بالحكم بالإيمان الظاهريّ و باستصحابه بخلاف الشرور والمعاصي ، فأنّا أمّرنّا بالاغضاء عن عيوب الناس ، و حمل أعمالهم و أقوالهم على المحامل الحسنة ، و إن كانت بعيدة ، فليس لنا الحكم فيها بالاستصحاب ، و قيل : المراد بالخير الخير الظاهريّ ، و بالشرّ الشرّ الواقعي ، و لا يخفى بعده .

الرابع أن يخصّص هذا الدّعاء بالصّلاة على المستورين الذين لا يعلم منهم ذنب ، و هو بعيد جدّاً . وقال العلامة - رحمه الله - في المنتهى لولم يعرف الميت لم يقل : اللهمّ إنّنا لا نعلم منه إلاّ خيراً ، لأنّه يكون كذباً بل يقول ما رواه الشيخ (١) عن ثابت بن أبي المقدام قال : كنت مع أبي جعفر عليه السلام فإذا بجنازة لقوم من حيرته ، فحضرها و كنت قريباً منه ، فسمعتة يقول اللهمّ إنّك خلقت هذه النفوس و أنت تميتها و أنت تحييها ، و أنت أعلم بسرّائها و علانياتها منّا ، و مستقرّها و مستودعها ، اللهمّ وهذا بدن عبدك و لا أعلم منه سوء ، و أنت أعلم به و قد جئناك شافعين له بعد موته ، فان كان مستوجباً فشفّعنا فيه ، و احشره مع من كان يتوالاه ، و كذلك من علم منه الشرّ لا يقول ذلك في حقّه لأنّه يكون كذباً

انتهى ولعله - رحمه الله - أراد من لا يعرف منه الايمان أو يعرف منه عدمه .

قوله « في إحسانه » بالاضافة إلى المفعول ، أي في إحسانك إليه ، و يحتمل أن يكون بالاضافة إلى الفاعل أي في حسناته قوله : « وعرف بينه و بينه » أي اجعله بحيث يرى النبي ﷺ و يعرف حقه ، وهو يشفع له و يعدّه من أتباعه و أوليائه و الدعاء بعد الخامسة مخالف للمشهور و يحتمل أن يكون مستحباً خارجاً عن الصلاة و قال الشهيد في الذكرى بعد إيراد رواية مشتملة على الدُّعاء بعد الخامسة ، ونحن لا نمنع جوازه ، فإنّ الدُّعاء حسن على كل حال .

وأما التسليم فالمقطوع به في كلام الأصحاب عدم شرعيّته في تلك الصلوات قال في الذكرى : أجمع الأصحاب على سقوط التسليم فيها . و ظاهرهم عدم مشروعيتها فضلاً عن استحبابه ، قال في الخلاف ليس فيها تسليم و احتجّ عليه باجماع الفرق ، و نقل عن العامة التسليم على اختلافهم في كونه فرضاً أو سنة ، وهو يفهم كونه غير سنة عنده ، و قال ابن الجنيّد : و لا استحباب التسليم فيها ، فان سلم الامام فواحدة عن يمينه ، و هذا يدلّ على شرعيّته للامام ، و عدم استحبابه لغيره ، أو على جوازه للامام من غير استحباب ، بخلاف غيره انتهى .

و أما عدم البراح من مكانه حتّى يرى الجنّاة على أيدي الرجال فالمشهور استحبابه مطلقاً و خصّه الشهيد بالامام تبعاً لابن الجنيّد ، ولو قلنا بالتعميم و اتفق صلاة جميع الحاضرين ، استثنى منهم أقلّ ما يمكن به رفع الجنّاة ، كما ذكره جماعة .

و أما الصلاة على الطّفل ، فاختلاف الأصحاب في الحدّ الذي تجب فيه الصلاة عليه ، فالأكثر على أنّه بلوغ ستّ سنين ، و نقل المرتضى و العلامة فيه الاجماع و قال المفيد في المقنعة و الصدوق في المقنع : لا يصلّي على الصّبيّ حتّى يعقل الصلاة ، ونحوه قال الجعفيّ ، و قال ابن الجنيّد يجب على المسنهل ، و قال ابن أبي عقيل لا يجب حتّى يبلغ ، والأقرب الأوّل ، والمشهور بينهم لاسيّما المتأخّرين استحبابها

عليه قبل ست سنين، وظاهر المفيد نفى الاستحباب، وهو الظاهر من الكليني<sup>١</sup> و الصدوق في الكافي (١) و انفعيه (٢) و كلام المبسوط (٣) مشعر به، و يظهر من الشيخ في كتابي الأخبار نوع تردّد فيه، و ظاهر كثير من الأخبار أن الصلاة قبل ست سنين بدعة، وما وقع منهم - عليهم السلام - عليهم كان للمتقية، و سيأتي بعضها.

قوله **عَلَيْهِ السَّلَامُ**: «فاذا حضرت، ظاهره أنه إذا كان لا يعقل الصلاة لا يصلى عليه، لكن يدعو بهذا الدعاء، ويمكن حمله على ما بعد الست، فالمراد القول في الصلاة كما فهمه الأصحاب.

و الذخر بالضم ما أخرته ليوم حاجتك، وقال الجوهري: الفرط بالتجريك الذي يتقدم الواردين فيهيئ لهم الأرسان والدلاء، و يملؤ الحياض ويستتي لهم انتهى، و إنمّا أطلق عليه الفرط لأن بذها به يحصل الأجر، فكأنه هيباً لهم الرحمة، أولاً أنه يشفع لهم عند ورودهم القيامة، قال في النهاية اللهم اجعله لنا فرطاً أي أجراً يتقدمنا انتهى.

و المستضعف، فسره ابن إدريس بمن لا يعرف اختلاف الناس في المذاهب ولا يبغيض أهل الحق على اعتقادهم، و في الذكري بأنه الذي لا يعرف الحق ولا يعاند فيه، ولا يوالي أحداً بعينه، و حكى عن المفيد في العزية أنه عرفه بأنه الذي يعرف بالولاء و يتوقف عن البراءة، و يظهر من بعض الأخبار، أن المراد بهم ضعفاء العقول، و أشباه الصبيان، ممّن لهم حيرة في الدين، و ليست لهم قوة التميز، ولا يعاندون أهل الحق.

ثم أعلم أن الظاهر من هذا الخبر وغيره قراءة الآية في كل تكبيرة، و خصها الأصحاب بالرابعة، قوله **عَلَيْهِ السَّلَامُ** «ولها ما تولّت»، و في بعض الأخبار «من

(١) راجع الكافي باب غسل الاطفال و الصبيان و الصلاة عليهم ج ٣ ص ٢٠٦.

(٢) الفقيه ج ١ ص ١٠٤.

(٣) المبسوط ج ١ ص ١٨٠.

تولت « أي اجعل ولياً أمر هذه النفس من كانت تتوَلّاه في الدنيا واتخذته وليها وإمامها أو أحبته من الأئمة الأبرار ، إن كان مؤمناً ، وأعداءهم إن كان مخالفاً قال في النهاية « لنولينك ما توليت » أي نكل إليك ما قلت ، و نردُّ إليك ما وليته نفسك ورضيت لها به انتهى ، وعلى رواية « ما » يمكن أن يكون استعملت موضع « من » و كثيراً ما تقع كقوله تعالى « والسماء وما بناها » (١) أو المراد به العقائد والمذاهب فيرجع إلى الأوّل ، وأمّا الأعمال فلا يناسب مقام الدُعاء والشفاعة .

واحشها أي اجمعها كما هو معنى الحشر في الأصل ، أو ابعثها في القيامة معهم ، ليصيروا سبباً لنجاته من أهوالها .

ثمّ أعلم أنّه على ما يظهر من المنتهى لاختلاف في جواز إيقاع الصلاة الواحدة على مازاد على الواحدة من الجنائز ، ويجوز التفريق أيضاً وقال : لو اجتمعت جنازة الرجل والمرأة جعل الرجل مماليي الامام ، والمرأة مماليي القبلة ، قاله علماؤنا ، ثمّ قال : هذه الكيفية والترتيب ليس واجباً بالاخلاف .

قال الشهيد في الذكري : والتفريق أفضل ، ولو كان على كل طائفة ، لما فيه من تكرار ذكر الله ، و تخصيص الدُعاء الذي هو أبلغ من التعميم ، إلا أن يخاف حدوث أمر على الميت فالصلاة الواحدة أولى ، فيستحب إذا اجتمع الرجل والمرأة مجازاة صدرها لوسطه ، ليقف الامام موقف الفضيلة ، وأن يلي الرجل الامام ، ثمّ الصبيّ لست ، ثمّ العبد ، ثمّ الخنثى ، ثمّ المرأة ، ثمّ الطفل لدون ست ثمّ الطفلة .

وجعل ابن الجنيد الخصي بين الرجل والخنثى ، ونقل في الخلاف الاجماع على تقديم الصبي الذي تجب عليه الصلاة إلى الامام ثمّ المرأة ، ثمّ قال : وأطلق الصدوقان تقديم الصبي إلى الامام ، وفي النهاية أطلق تقدم الصبي إلى القبلة على المرأة انتهى .

واستشكل جماعة من الأصحاب الاجتزاء بالصلاة الواحدة على الصبي الذي

لم تجب الصلاة عليه ، مع غيره ممن تجب عليه ، لاختلاف الوجه ، و صرح في التذكرة بعدم جواز جمع الجميع بنيتة واحدة متحدة الوجه ، ثم قال : ولو قيل باجزاء الواحدة المشتملة على الوجهين بالتقسيط أمكن .

أقول : ما ذكره أخيراً موجه على القول بلزوم نيتة الوجه ، وهو غير ثابت . وقال الشهيد في الذكري : لو اجتمع الرجال صفواً مدّرجاً ، يجعل رأس الثاني إلى آية الأوّل ، وهكذا ثم يقوم الامام في الوسط ، ولو كان معهم نساء جعل رأس المرأة الأولى إلى آية الرجل الأخير ، ثم الثانية إلى آية الأولى ، وهكذا ثم يقوم وسط الرجال و يصلي عليهم صلاة واحدة ، و روى ذلك كله عمّار عن الصادق عليه السلام .

أقول : رواية عمّار في الكافي (١) أيضاً هكذا ، وفي التهذيب (٢) والمنتهى ثم يجعل رأس المرأة الأخرى إلى رأس المرأة الأولى ، وما في الكافي أضبط وأقوى ، لكن رواية عمّار لاتصلح لمعارضة سائر الأخبار ، وكأنّ الأصحاب فرقوا بين ما إذا كان الميت من كل صنف واحداً أو متعدداً ، فعملوا في الثاني برواية عمّار وفي الأوّل بالروايات المطلقة ، بأن يجعل صدر المرأة مثلاً مجازياً لوسط الرجل ويقف الامام مجازياً لوسط الرجل .

ثم إنّ الأصحاب في الصورة الأولى - التي يقف الامام فيها في وسط الصف - المدرج - لم يتعرّضوا لأنّه يقف قريباً من الجنّاة التي أمامه ، فيقع بعض الجنّات الكائنة عن يمينه خلفه أو يقف بحيث تكون جميع الجنّات أمامه ، وإن بعد كثيراً عن الجنّاة التي تحاذيه ، والخبر أيضاً في ذلك مجمل ، وعلى تقدير العمل بالخبر القول بالتخيير لا يخلو من قوّة .

قوله « وكانت الجنّاة مقلوبة » أي كان رأس الميت في يسار المصلّي و

(١) الكافي ج ٣ ص ١٧٤ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ٢٤٤ .

رجلاه في يمينه، كما رواه الكليني<sup>(١)</sup> في الموثق عن عمار الساباطي<sup>(٢)</sup> عن أبي عبد الله عليه السلام «قال : سئل عن ميت صلي عليه ، فلما سلم الامام ، فاذا الميت مقلوب رجلاه إلى موضع رأسه ، قال : يسوئى وتعاد الصلاة عليه ، وإن كان قد حمل ما لم يدفن ، فإن كان قد دفن فقد مضت الصلاة ، لا يصلى عليه وهو مدفون ، و عليه عمل الأصحاب قال في المعبر قال الأصحاب : يجب أن يكون رأس الجنازة إلى يمين الامام ، وهو السنة المتبعة ، قالوا ولو تبين أنها مقلوبة أعيدت الصلاة ما لم يدفن ، واحتجوا في ذلك برواية عمار وما تضمنه الخبر من التسليم محمول على النقيصة كما عرفت .

قوله « فكبر عليها تمام الخمس » عليه فتوى الأصحاب ، وقال الأكثر إن أمكن الدعاء يأتي بأقل المجزئ وإلا يكبر ولاء من غير دعاء ، وظاهر الروايات الواردة في ذلك أنه يكبر ولاء من غير تفصيل ، ومال إليه بعض المتأخرين ولا يخلو من قوة ، وإن أمكن حملها على الغالب ، من عدم التمكن ، وهذه الرواية مجملة وماسياتي من خبر علي بن جعفر يومى إلى الاتيان بما أمكن من الدعاء .

قوله : فصل « عليهما ظاهره القطع والاستيناف ، كما هو ظاهر الفقيه ، حيث قال : ومن كبر على جنازة تكبيرة أو تكبيرتين فوضعت جنازة أخرى معها فإن شاء كبر لأن عليهما خمس تكبيرات ، وإن شاء فرغ من الأولى واستأنف الصلاة على الثانية ، وروى الكليني<sup>(١)</sup> والشيخ في الصحيح عن علي بن جعفر<sup>(٢)</sup> عن أخيه موسى<sup>(٣)</sup> قال : سأله عن قوم كبروا على جنازة تكبيرة أو ثنتين ، ووضعت معها أخرى كيف يصنعون ؟ قال : إن شأوا تركوا الأولى ، حتى يفرغوا من التكبير على الأخيرة ، وإن شأوا رفعوا الأولى وأتموا ما بقي على الأخيرة ، كل ذلك لا بأس به .

وقال الشهيد - ره - في الذكري : لو حضرت جنازة في أثناء الصلاة على

(١) الكافي ج ٣ ص ١٧٤ ، التهذيب ج ١ ص ٣٤٤ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ٣٤٥ ، الكافي ج ٣ ص ١٠٩ .



الأولى ، قال الصدوقان والشيخ: ينخبر في الإتمام على الأولى ثم يستأنف أخرى على الثانية ، وفي إبطال الأولى واستئناف الصلاة عليهما ، لأن في كل من الطريقين تحصل الصلاة ، ولرواية علي بن جعفر ، وهي قاصرة عن إفادة المدعى ، إذ ظاهرها أن ما بقي من تكبيرة الأولى محسوب للجنازتين ، فإذا فرغ من تكبيرة الأولى تخيروا بين تركها بحالها حتى يكملوا التكبير على الأخيرة ، وبين رفعها من مكانها والإتمام على الأخيرة ، وليس في هذا دلالة على إبطال الصلاة على الأولى بوجه ، هذا مع تحريم قطع العبادة الواجبة .

نعم لو خيف على الجنازتين قطع الصلاة ثم استأنف عليهما ، لأنه قطع لضرورة إلا أن مضمون الرواية يشكل بعدم تناول النيّة أولاً للثانية ، فكيف يصرف باقي التكبير إليها مع توقف العمل على النيّة ، فأجاب بامكان حمله على إحداث نيّة من الآن لشريك باقي التكبيرات ، على الجنازتين .

ثم قال : قال ابن الجنيّد : يجوز للإمام جمعهما إلى أن يتم على الثانية خمساً فان شاء أوماً إلى أهل الأولى ليأخذوها ، ويتم على الثانية خمساً ، وهو أشد طباقاً للرواية ، وقد تأول رواية جابر عن الباقر عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله كبر عشرين أو سبعاً وستاً بالحمل على حضور جنازة ثانية ، وهكذا انتهى .

أقول : ما ذكره - ده - هو الظاهر من الخبر ، ويحتمل أن يكون المراد إتمام الصلاة على الأولى ، واستئناف الصلاة على الأخيرة ، مع التخيير في رفع الجنازة الأولى حال الصلاة على الأخيرة ، ووضعها بأن يكون المراد بقوله عليه السلام «وَأَتَمُّوْا» إيقاع الصلاة تماماً وقوله «مابقي» أي الصلاة الباقية ، لا التكبيرات الباقية كما ذكره بعض المتأخرين ، ولا يخفى بعده ، وأما ما فهمه القوم ، فلعلهم حملوا قوله «تركوا الأولى» على ترك الصلاة الأولى وقطعها ، وقوله «حتى يفرغوا من التكبير على الأخيرة» أي على الأولى والأخيرة معاً «وإن شأوا رفعوا» أي بعد إتمام الصلاة عليها «وأتَمُّوْا مابقي» أي الصلاة الباقية ، ولا يخفى ما فيه من التكلفات لكنه موافق لفهم الصدوق ، ولعله أخذ من الفقه الرضوي .

قوله « ولا بأس أن يصلي » أجمع علماؤنا على عدم اشتراط هذه الصلاة بالطهارة وأجمعوا على استحبابها ، وقد نقل الاجماع عليهما في النذكرة والمنهى .  
ثم اختلفوا في أن إطلاق الصلاة على هذه حقيقة أومجاز ، ويتفرع عليه إجراء الأحكام والشرائط الواردة في الصلاة مطلقا فيها ، وظاهر الخبر عدم الحقيقة وإن احتمل أن يكون المراد ليس بالصلاة المعهودة المشتملة على الركوع والسجود المشروطة بالطهارة ، ولا خلاف بينهم ظاهراً في وجوب الاستقبال والقيام مع القدرة اتباعاً للمهيئة المنقولة ، وفي وجوب الستر مع الامكان قولان ، و جزم العلامة بعدمه .

وكذا اختلفوا في أنه هل يعتبر فيها الطهارة من الخبث ؟ فذهب أكثر المتأخرين إلى عدم تمسكاً بمقتضى الأصل ، وإطلاق الاذن في صلاة الحائض مع عدم انفكاكها من النجاسة غالباً ، ولا يخلو من قوة ، وكذا في ترك ما يجب تركه في اليومية ، قال في الذكري : والأحوط ترك ما يترك في ذات الركوع ، والابطال بما يبطل ، خلا ما يتعلق بالحدث والخبث انتهى .

أقول : يمكن أن يفرع على الخلاف المذكور اشتراط العدالة في إمام تلك الصلاة ، ويؤيد عدم فوت فعل من الأفعال عن المأموم بسبب الإتمام .  
وأما وقوف الحائض ناحية فرواه الكليني في الموثق (١) عن عبد الرحمن ابن أبي عبد الله ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت تصلي الحائض على الجنابة ، قال : نعم ، ولا تصف معهم ، تقوم منفردة ، و رواه في الحسن أيضاً (٢) وليس فيه « تقوم منفردة » ويحتمل أن يكون المراد تأخيرها عن صف الرجال ، فلا اختصاص له بالحائض بل هذا حكم مطلق النساء ، ويؤيده لفظ الرجال هنا ، و تذكير ضمير معهم في الخبرين . وأن يكون المراد عمّن لم يتصف بصفاتها من النساء أيضاً كما فهمه القوم ، ويكون التذكير للتغليب ، ويشعر به قوله عليه السلام تقوم منفردة .

(١) الكافي ج ٣ ص ١٧٩ .

(٢) المصدر نفسه باب صلاة النساء على الجنائز تحت الرقم ٤ ، عن محمد بن مسلم .

قال في التذكرة : وإذا صلّوا جماعة ينبغي أن يتقدّم الإمام والمؤتمّون خلفه صفوفاً ، وإن كان فيهم نساء وقفن آخر الصفوف ، وإن كان فيهم حائض انفردت بارزة عنهم وعنهنّ ، ونحوه قال في المنتهى ، وقال في الذكري : وفي انفرد الحائض هنا نظر من خبر محمد بن مسلم فإنّ الضمير يدلّ على الرّجال ، وإطلاق الانفراد يشمل النساء ، وبه قطع في المبسوط وتبعه ابن إدريس والمحقق انتهى .

**أقول :** الاستدلال بتلك الأخبار على تأخيرها عن النساء ، لا يخلو من إشكال وأمّا استحباب التيمّم للحائض والجنب والمحدث ، وإن أمكن الغسل والوضوء ، فهو مقطوع به في كلام الأصحاب ، بل ظاهر العلامة أنه إجماعي ، لكنّ الشيخ في التهذيب قيّده بما إذا خاف أن تفوته الصلاة ، وأمّا الوضوء للجنب والحائض فلم أراه في سائر الأخبار ، ولا كلام الأصحاب ، وقوله « عمداً » لعلّ المراد به أن يتوضأ بقصد الوجوب إذ لا خلاف في استحبابه .

قوله « وأفضل المواضع » هذا مؤيد لما فهمه الصدوق من الخبر الآتي ، ويمكن حمله على صفوف الجنائز أو للنساء .

قوله بنعل حدو ، أقول : روى الكليني<sup>(١)</sup> عن عدّة من أصحابه ، عن سهل ابن زياد ، عن إسماعيل بن مهران ، عن سيف بن عميرة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يصلي على الجنائز بحذاء ، ولا بأس بالخفّ .

وقال الشهيد في الذكري : يستحبّ نزع الحذاء لا الخفّ لخبر سيف بن عميرة قال في المقنع : روي أنّه لا يجوز للرّجل أن يصلي على جنازة بنعل حدو ، وكان محمد بن الحسن يقول : كيف تجوز صلاة الفريضة ولا تجوز صلاة الجنائز ؟ وكان يقول لا نعرف النهي من ذلك إلّا من رواية محمد بن موسى الهمداني<sup>(٢)</sup> وكان كذاباً ، قال الصدوق : وصدق في ذلك ، إلّا أنّي لأعرف عن غيره رخصة ، وأعرف النهي وإن كان من غير ثقة ، ولا يردّ الخبر بغير خبر معارض .

قلت : قد روى الكليني<sup>(٣)</sup> من غير طريق الهمداني<sup>(٤)</sup> إلّا أن يفرّق بين الحذاء

(١) الكافي ج ٣ ص ١٧٦ عن سيف بن عميرة .

ونعل الحذو .

واحتج<sup>١</sup> في المعتبر على استحباب الحفاء وهو عبارة ابن البراج بما روي عن بعض الصحابة أن النبي ﷺ قال : من اغبرت قدماء في سبيل الله حرّمهما الله على النار ، ولأنّه موضع اتعاظ يناسب التذلل بالحفاء ، قلت : استحباب الحفاء يعطى استحباب نزع الخف<sup>٢</sup> ، والشيخ وابن الجنيد ويحيى بن سعيد استنوه ، والخبر ناطق به ، وفي التذكرة اختار عدم نزع الخف<sup>٣</sup> ، واحتج بحجّة المعتبر ، وهو تمام لو ذكر الدليل المخرج للخف<sup>٤</sup> عن مدلول الحديث انتهى ، والظاهر أنه يثبت استحباب ترك الحذاء بهذا الخبر لمساهلته في مستند المستحبات ، واستدلالهم عليها بالأخبار الضعيفة ، بل العامة ، والظاهر أن الحكم موضع وفاق أيضاً بينهم ، و يحتمل أن يكون مرادهم بنعل الحذو والحذاء غير النعال العربية بل النعال العجمية والهندية الساترة لظهر القدم أو أكثره ، بغير ساق ، وحينئذ فان قيل بكون هذه الصلاة حقيقة و يشملها عموم ما ورد من الأحكام في مطلق الصلاة كما ذهب إليه جماعة ، يكون القول بالمنع من الصلاة فيها جارياً هنا ، إن قال المانعون بتلك المقدّمة ، لكنّ الظاهر من كلام أكثرهم وبعض اللغويين أنّ الحذاء شامل لجميع النعال سوى الخف<sup>٥</sup> قال في النهاية : الحذاء بالمدّ النعل ، وقال المحقق وغيره : و ينزع نعليه ، وقال في المنتهى : ويستحبّ التحفّى ، واستدلّ بهذا الخبر ، وما يفهم من كلام بعضهم من عدم استثناء الخف<sup>٦</sup> غير جيّد ، لمخالفة الخبر الذي هو مستند الحكم .

قوله ﷺ : « ولا تجعل ميتين على جنازة » قال في الذكري : قال الشيخ و جماعة من الأصحاب : يكره حمل ميتين على سرير ، رجلين كانا أو امرأتين أو رجلاً و امرأة ، حتّى قال في النهاية : لا يجوز و هو بدعة ، و كذا ابن إدريس ، هذا مع الاختيار ، وممن صرح بالكراهية ابن حمزة ، و قال الجعفي<sup>٧</sup> : لا يحمل

ميتان على نعش واحد ، و الذي في مكتبة الصغار (١) إلى أبي عبد الله العسكري عليه السلام وسأله عن جواز حمل ميتين على سرير واحد و الصلاة عليهما ، و إن كان الميتان رجلا و امرأة مع الحاجة ، أو كثرة الناس لا يحمل الرجل مع المرأة على سرير واحد ، وهو أخص من الدعوى ، و ظاهره عدم الجواز مع الحاجة انتهى .  
وما في الفقه مع تأييده بالشهرة ، واستمرار العمل في الأعصار ربما يصلح دليلا على الكراهة وأما إثبات الحرمة ففيه إشكال .

نعم الظاهر من الخبر جواز الصلاة على الميت بعد الدفن ، لمن لم يصل عليه ، و إن صلى عليه غيره ، و اختلف الأصحاب فيه فذهب الأكثر ومنهم الشيخان و ابن البراج و ابن إدريس و ابن حمزة و المحقق في الشرايع و العلامة في الارشاد إلى جواز الصلاة على القبر يوما و ليلة لمن فاتته الصلاة عليه قبل الدفن ، وإطلاق كلامهم يقتضي جواز الصلاة عليه كذلك و إن كان الميت قد صلى عليه قبل الدفن و قال سلاّر : يصلى عليه إلى ثلاثة أيام ، و يظهر من كلام الشيخ في الخلاف أن به رواية (٢).

و قال ابن الجنيد يصلى عليه ما لم يتغير صورته ، ولم أطلع على مستند لشيء من هذه التقديرات ، و اعترف الفاضلان بعدم الاطلاع عليه ، وقال الصدوق : من لم يدرك الصلاة على الميت صلى على القبر ، ولم يقيّد لها وقتا وقرّ به الشهيد في البيان ، و أوجب في المختلف الصلاة على من دفن بغير صلاة ، و منع من الصلاة على غيره ، و حكم في المعتبر بعدم وجوب الصلاة بعد الدفن مطلقا قال ولا أ منع الجواز و قواه في المنتهى .

---

(١) التهذيب ج ١ ص ١٢٨ ط حجر ص ٤٥٤ ج ١ ط نجف ، ولفظه قال : كتب إلى أبي محمد الحسن العسكري عليه السلام : أيجوز أن يجعل الميتين على جنازة واحدة في موضع الحاجة وقلة الناس ؟ وإن كان الميتان رجلا و امرأة يحملان على سرير واحد و يصلى عليهما ؟ فوقع عليه السلام : لا يحمل الرجل مع المرأة على سرير واحد .

(٢) الخلاف ص ١١١ ط حجر .

والمسئلة قوية الاشكال لتعارض الأخبار ، ووجود الاختلاف بين المخالفين أيضاً ، وإن كان القول بالجواز أشهر عندهم ، رواية وفتوى ، والأحوط فيمن صلى عليه ترك الصلاة و الاكتفاء بالدعاء ، و فيمن لم يصل عليه الصلاة مطلقاً .  
و أمّا وقوف المأموم خلف الامام و إن كان واحداً ، فقد ورد في الأخبار ، و عمل به الأصحاب ، و الأولى عدم المخالفة ، و إن كان ظاهر الأكثر الاستحباب إذ ظاهر الأخبار الوجوب .

قوله عليه السلام : « تقول في التكبير الأولى » هذه الكيفية مروية في الكافي (١) بسند حسن كالصحيح ، عن الحلبي ، عن الصادق عليه السلام بأدنى تغيير .  
قوله عليه السلام : « إن الله » هذه كلمة أثنى الله سبحانه على قائمها عند المصاب ، لدلائلها على الرضا بقضائه و التسليم لأمره ، فمعنى « إن الله » الإقرار له بالعبودية أي نحن عبيد الله و ممالكه ، فله التصرف فينا بالحياة و الموت ، و الصحة و المرض ، و المالك على الإطلاق أعلم بصلاح مملوكه ، و اعتراض المملوك عليه من جرئته و ضعف عقله « و إننا إليه راجعون » إقرار بالبعث و النشور ، و تسليمة للنفس بأن الله تعالى عند رجوعنا إليه ، يثيبنا على ما يصيبنا من المكارة و الآلام أجزل الثواب ، كما وعدنا ، و ينتقم لنا ممن ظلمنا .

و فيه تسليمة من جهة أخرى وهي أنه إذا كان رجوعنا إلى الله جميعاً و إلى ثوابه ، فينبغي أن لا نبالي بافتراقنا بالموت ، و لا ضرر على الميت أيضاً فإنه انتقل من دار إلى دار أحسن من الأولى ، و رجع إلى رب كريم ، هو رب الآخرة والأولى .

و يدل على ما ذكرنا ما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : « إننا لله » إقرار على أنفسنا بالملك « و إننا إليه راجعون » إقرار على أنفسنا بالهلك .  
قوله : « و ثبتته » في الكافي (٢) « بالقول الثابت في الحياة الدنيا و في الآخرة » و هو إشارة إلى قوله تعالى : « يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة »

الدُّنْيَا و فِي الْآخِرَةِ (١) قَالَ الْبِيضَاوِيُّ « بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ » أَيِ الَّذِي ثَبَتَ بِالْحُجَّةِ عِنْدَهُمْ ، وَ تَمَكَّنَ فِي قُلُوبِهِمْ « فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » فَلَا يَزَالُونَ إِذَا افْتَتَنُوا فِي دِينِهِمْ كَزَكْرِيَّا وَ يَحْيَى وَ جَرَجِيسَ وَ شَمْعُونَ وَ الَّذِينَ فَتَنَهُمْ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ وَ فِي الْآخِرَةِ « فَلَا يَتْلَعْنَمُونَ إِذَا سَلُّوا مِنْ مَعْتَقَدِهِمْ فِي الْمَوْقِفِ ، وَ لَا يَدْهَشُهُمْ أَهْوَالُ الْقِيَامَةِ أَنْتَهَى .

**أقول :** يشكّل ما ورد في هذا الدِّعَاءُ بأنَّ حَيَاتِهِ الدُّنْيَوِيَّةَ قَدْ انْقَضَتْ ، فَمَا مَعْنَى الثَّبَاتِ لَهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ؟ وَ يُمْكِنُ أَنْ يُوْجِّهَ بَوَاحِينَ .  
الْأَوَّلُ أَنَّ يَكُونُ الظَّرْفُ مُتَعَلِّقًا بِالثَّابِتِ ، أَيِ الْقَوْلِ الثَّابِتِ الَّذِي لَا يَتَبَدَّلُ بِتَبَدُّلِ النُّشَاطَيْنِ ، فَإِنَّ الْعَقَائِدَ الْبَاطِلَةَ النَّابِغَةَ لِلْأَغْرَاضِ الدُّنْيَوِيَّةِ وَ الشَّهَوَاتِ الدُّنْيَوِيَّةِ تَتَبَدَّلُ وَ تَتَغَيَّرُ فِي النُّشَاطِ الْآخِرَةِ ، لِزَوَالِ دَوَاعِيهَا ، وَ فِي الْآيَةِ أَيْضًا يَحْتَمَلُ ذَلِكَ وَ إِنْ لَمْ يَذْكُرْهُ الْمَفْسُورُونَ .

الثَّانِي أَنَّ يَكُونُ الْمُرَادُ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا يَقَعُ قَبْلَ الْقِيَامَةِ ، فَيَكُونُ حَيَاةَ الْقَبْرِ لِلسُّؤَالِ دَاخِلًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، عَلَى أَنَّهُ يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ ذَكَرَهُ عَلَى سَبِيلِ التَّبَعِيَّةِ اسْتَطْرَادًا لَذَكَرَهُ فِي الْآيَةِ ، وَلَعَلَّ ثَانِي الْوَجْهَيْنِ أَظْهَرَ .

قَوْلُهُ : « اللَّهُمَّ اسْلِكْ بِنَا » أَيْ اجْعَلْنَا سَالِكِينَ سَبِيلًا يَهْدِينَا إِلَى مَا يَوْجِبُ لَنَا دَرَجَاتِ الْجَنَانِ ، وَ اسْلِكْ بِهِ سَبِيلًا يَهْدِيهِ وَ يُوْصِلُهُ إِلَى الْجَنَّةِ فِي الْمَحْشَرِ فِلْسُوكُ سَبِيلِ الْهَدَى فِي الدُّنْيَا مُوجِبٌ لِسُلُوكِ سَبِيلِ الْهَدَى فِي الْآخِرَةِ كَمَا رَوَى فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ جَنَّاتٍ » (٢) الْآيَةِ رَوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْفَضْلِ الْهَاشِمِيُّ عَنِ الصَّادِقِ (ع) وَ يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونُ الْمُرَادُ بِسَبِيلِ الْهَدَى سَبِيلَ أَهْلِ الْهَدَى ، بِأَنْ يَقْدَرُ مَضَافٌ ، فَبِالنِّسْبَةِ إِلَيْنَا يَشْمَلُ النُّشَاطَيْنِ ، وَ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ يَخْتَصُّ بِالْآخِرَةِ ، وَ كَذَا الْكَلَامُ فِي الْفَقْرَةِ الثَّانِيَةِ أَيْ أَهْدَانَا إِلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ فِي الْعَقَائِدِ وَالْأَعْمَالِ ، وَ أَهْدِهِ إِلَى صِرَاطِ الْآخِرَةِ

(١) إِبْرَاهِيمُ : ٢٧ .

(٢) يُونُسُ : ٩ .

الموصل إلى الجنة ، ويحتمل في الفقرتين أن يكون المراد سبيل الهدى والصراط المستقيم في الآخرة بالنسبة إلينا وإليه معاً ، فإن طلب هدايتنا في الآخرة إلى ذلك السبيل والصراط ، يستلزم طلب ما يوصل إليهما ويوجههما في الدنيا .

قوله : « عفوك عفوك » بالنصب أي أطلبه ، وقد يرفع بتقدير الخبر ، و أما ترك الكاظم عليه السلام (١) الصلاة على الميت حين اصفرار الشمس : فلعلة نوع تقيّة منه بقرينة ما ذكر بعده .

قوله عليه السلام : « وافصح له » في القاموس فسح له كمنع وسع ، وفي النهاية ومنه حديث علي عليه السلام « اللهم افصح له مفسحاً في عدلك » أي أوسع له سعة في دار عدلك انتهى ، والمراد به إمّا رفع الضغطة ، أو كون روحه في عالم البرزخ في فسحة ونعمة وكرامة وجنات عالية .

قوله : « إن كان زاكياً فزكّه » قال في النهاية أصل الزكاة في اللغة الطهارة والنماء والبركة والمدح ، و كل ذلك قد استعمل في القرآن والحديث ثم قال : زكى الرجل نفسه : إذا وصفها وأثنى عليها انتهى ، وقال في الغريبين « يزكّون أنفسهم » : يزعمون أنهم أزكّاء ، « ونفساً زكية » : طاهرة لم تجن ما يوجب قتلها ، « وما زكى » : ما طهر « وأوصاني بالصلاة والزكاة » أي الطهارة ، و « ذلكم أزكى لكم » أي أنمي وأعظم بركة « وأفلح من زكّيتها » قرّبها إلى الله « وما عليك أن لا يزكّي » أن لا يسلم فينظّه من الشرك انتهى .

فالمعنى أنه إن كان طاهراً من الشرك والذنوب أو نامياً في الكمالات والاستعدادات فزكّه أي أثّن عليه ، كناية عن قبول أعماله أو قرّب به إليك أو طهره زائداً على ما اتصف به ، أوزد وبارك عليه في ثوابه ، و اجعل عمله نامياً مضاعفاً في الأجر والثواب .

(١) إنما نسب الامر الى الكاظم (ع) على المبنى المشهور أن الكتاب من املاء

الرضا (ع) ، و حيث نسب الامر في الكتاب الى أبيه كان هو الكاظم (ع) ، وليس كذلك كما عرفت .



قوله : « لا تحرمنا أجره » أي أجر ما أصابنا من مصيبته « ولا تقننا بعده » في القاهوس الفتنة بالكسر الخبرة كالمفتون ، ومنه « بأيكم المفتون » وإعجابك بالشئ ، فتنه يفتنه فتناً وفتوناً وأفننه ، والاضلال والاثم والكفر والفضيحة والعذاب ، وإذابة الذهب والفضة ، والاضلال والجنون والمحنة والمال والأولاد واختلاف الناس في الآراء انتهى . أي لا تجعلنا مفتونين بالدنيا بعد ما رأينا من مصيبته بل نبهنا بما أصابنا ، واجعلنا زاهدين في الدنيا ، تاركين لشهواتنا لنذكر الموت وأهواله ، ولا تمتحننا بعده بشدة مصيبته فنجزع فيها ونستحق بذلك سخطك ، بل هب لنا صبراً عليها . ولعل الأول أنظر ، ويحتمل معاني أخرى تظهر مما نقلنا من معاني الفتنة لانطيل الكلام بذكرها .

قوله عليه السلام : « اللهم اكُتبه عندك في عليين » مأخوذ من قوله تعالى : « كلاً إن » كتاب الأبرار لفي عليين » (١) قال في النهاية : فيه أن أهل الجنة ليرأون أهل عليين ، عليون اسم للسماء السابعة ، وقيل اسم لديوان الملائكة الحفظة ترفع إليه أعمال الصالحين من العباد ، وقيل أراد أعلى الأمكنة وأشرف المراتب وأقر بها إلى الله تعالى في الدار الآخرة انتهى .

أقول : لعل المراد به هنا اكتب وقدّر عندك أنه من أهل عليين ، أو اكتب اسمه في عليين ، فأنه ديوان يكتب فيه أسماء الأبرار والمقربين وأعمالهم .

قوله عليه السلام : « واخلف على أهله » وفي أكثر الروايات على عقبه من الغابرين : اخلف بضم اللام وكسرهما كما ذكره الجوهري وفي النهاية يقال : خلف الله لك بخير وأخلف عليك خيراً أي أبدلك بما ذهب منك وعوّضك عنه ، وقيل إذا ذهب للرجل ما يخلفه مثل المال والولد قيل : أخلف الله لك و عليك وإذا ذهب له ما لا يخلفه غالباً كالآب والأم قيل : خلف الله عليك ، وقيل : يقال خلف الله عليك إذا مات لك ميت أي كان الله خليفته عليك ، وأخلف الله عليك

أي أبداً ، و منه حديث أبي الدرداء في الدعاء للميت اخلف في عقبه أي كن لهم بعده ، و قال في غبر: قال الأزهري يحتمل الغابر الماضي و الباقي فانه من الأضداد قال : و المعروف الكثير أن الغابر الباقي و قال غير واحد من الأئمة أنه يكون بمعنى الماضي انتهى ، و في القاموس العقب الولد و ولد الولد كالعقب ككنف .

**أقول :** يحتمل أن يكون قوله في الغابرين بدلاً من قوله على أهله أو على عقبه ، أي كن خليفته من الباقيين من عقبه ، فاحفظ أُمورهم و هيتيء لهم مصالحهم ولا تكلمهم إلى غيرك ، و أن يكون حالاً من قوله : « عقبه » أي كن خليفته عليهم كائنين في الباقيين من الناس ، و أن يكون صفة للمعذر المحذوف أي اخلف عليهم خلافة كائنة في أمر الباقيين من الناس ، بأن تميل قلوب الناس إليهم و تجعلهم مكرمين عندهم يرعونهم و ينقمونهم ، و على الاحتمال الثاني يمكن أن يكون المراد هذا كما لا يخفى .

و يحتمل أن يكون حالاً عن الفاعل في اخلف أي كن أنت الخليفة على عقبه بين سائر من بقي بعده ، و أن يكون حالاً عن الضمير المجرور ، و يكون الغابر بمعنى الماضي أي حال كونه في جملة الماضين من الموتى ، فيكون التقيد به لنوع من الاستعطف .

و قال شيخنا البهائي قدس الله روحه : لعل « في » للسببية ، و المراد الدعاء بجعل الباقيين من أقارب عقبه عوضاً لهم عن الميت انتهى ، و لعل بعض ما خطر بالبال من الاحتمالات السالفة أظهر ممّا ذكره قدس سره .

قوله : « اللهم لا ترفعه » أي بالرفعة المعنوية ، و قد مرّ معنى التزكية ، و يدل الخبر على الفرق بين المستضعف و بين من لا يعرف حاله في الدعاء ، و الظاهر أن المراد به من لا يعرف مذهبه ، و من كان في بلاد الشيعة و مات ولا يعرف مذهبه ، فهل يحكم بإيمانه بناء على الغالب ، أو هو داخل في هذا القسم ؟ فيه إشكال و لعل الأوّل أظهر .

٢٣ - دعائم الاسلام : روينا عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه ذكر وفات رسول الله ﷺ قال : لما غسله علي عليه السلام وكفنه تاه العباس فقال : يا علي إن الناس قد اجتمعوا ليصلوا على رسول الله ﷺ ورأوا أن يدفن في البقيع ، و أن يؤتمم في الصلاة عليه رجل منهم ، فخرج علي عليه السلام فقال : أيها الناس إن رسول الله ﷺ كان إمامنا حياً وميتاً وإنه لم يقبض نبي إلا دفن في البقعة التي مات فيها ، قالوا اصنع ما رأيت ، فقام علي عليه السلام على باب البيت و صلى على رسول الله و قدم الناس عشرة عشرة يصلون عليه و ينصرفون (١) .

و عن أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام أنه قال : لا بأس بالصلاة على الجنازة حين تطلع الشمس ، و حين تغرب ، و في كل حين إن شاء الله هو استغفار (٢) و عن علي عليه السلام أنه دعي إلى الصلاة على جنازة فقال : إننا لفاعلون ، و إنما يصلّي عليه عمله (٣) .

و عنه عليه السلام أنه قال : إذا صلى على المؤمن أربعون رجلاً من المؤمنين ، و اجتهدوا في الدعاء له استجيب لهم (٤) . و عنه عليه السلام أنه قال : إذا حضر السلطان الجنازة فهو أحق بالصلاة عليها من وليها (٥) .

و عنه عليه السلام أنه قال : إذا استهلّ الطفل صلى عليه (٦) .

و عنه عليه السلام أن رسول الله ﷺ صلى على امرأة ماتت في نفاسها من الزنى و على ولدها و أمر بالصلاة على البرّ و الفاجر من المسلمين (٧) .

و عنه عليه السلام أنه قال : إذا اجتمعت الجنائز صلى عليها معاً صلاة واحدة ، و يجعل الرجال ممّا يليه و النساء ممّا يلي القبلة (٨) .

و عنه عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه و آله كان إذا وقف على جنازة

(١) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٣٤ .

(٢-٨) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٣٥ .

الرَّجُلُ لِلصَّلَاةِ عَلَيْهِ ، قام بحذاء صدره ، فإذا كانت امرأة قام بحذاء رأسها (١) .  
وعنه عليه السلام أنه سئل عن الرجل يحضر الجنازة وهو على غير وضوء ولا يجد الماء ، قال يتيمم ويصلي عليها إذا خاف أن تفوته (٢) .  
وعنه عليه السلام أنه كان يرفع يديه بالتكبير على الجنائز ، و يكبر عليها خمساً (٣) .

وعنه عليه السلام أنه سئل عن التكبير على الجنائز فقال : خمس تكبيرات ، أخذ ذلك من الصلاة الخمس ، من كل صلاة تكبيرة (٤) .  
وعنه عليه السلام أنه قال : من سبق ببعض التكبيرات في صلاة الجنازة فليكبر وليدخل معهم ، و يجعل ذلك أوّل صلاته ، فإذا انصرفوا لم ينصرف حتى يتم ما بقي عليه ثم ينصرف (٥) .

و روينا عن أهل البيت صلوات الله عليهم في القول والدعاء في صلاة الجنائز وجوهاً يكثر عددها ، فدلّ ذلك على أن ليس فيه شيء موقت (٦) .  
وعن أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام أنه قال : إن كنت لا تعلم من الميت فقل :  
« اللَّهُمَّ إِنَّا لَا نَعْلَمُ مِنْهُ إِلَّا خَيْرًا وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ ، فَوَلِّهِ مَا تَوَلَّى ، وَاحْشُرْهُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ » (٧) .

و عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : و يقال في الصلاة على المستضعف :  
« رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْماً ، فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » (٨) .

و روينا عن أهل البيت عليهم السلام أنهم قالوا في الصلاة على الناصب لأولياء الله المعادي لهم : يدعى عليه ، وذكروا في الدعاء عليه وجوهاً كثيرة دلّت على أن

ليس شيء منها موقت ، ولكن يجتهد في الدعاء عليه على مقدار ما يعلم من نصبه و عداوته (١) .

و عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه كان يقول في الصلاة على الطفل: «اللهم اجعله لنا سلفاً و فرطاً و أجراً» (٢) ،

٢٥- كتاب محمد بن المثنى : عن جعفر بن محمد بن شريح ، عن ذريح المحاربي قال ذكر أبو عبد الله عليه السلام سهل بن حنيف فقال : كان من النقباء ، فقلت له : من نقباء نبي الله الاثنى عشر ؟ فقال : نعم ، ثم قال : ما سبقه أحد من قريش ولا من الناس بمنقبه ، وأثنى عليه ، وقال: لما مات جزع أمير المؤمنين عليه السلام جزءاً شديداً وصلى عليه خمس صلوات .

٢٦- كتاب سليم بن قيس : قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام في مثالب عمر: هو صاحب عبد الله بن أبي بن سلول حين تقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه أخذ بنوبه من ورائه ، وقال: لقد نهاك الله أن تصلي عليه ، ولا يحل لك أن تصلي عليه ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنما صليت عليه كرامة لابنه ، وإنني لأرجو أن يسلم به سبعون رجلاً من بني أبيه وأهل بيته ، و ما يدريك ما قلت ؟ إنما دعوت الله عليه (٣) .

٢٧- الخصال : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن [ الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن محمد بن [ سنان ، عن عبد الله بن مسكان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا مات المؤمن فحضر جنازته أربعون رجلاً من المؤمنين فقالوا : «اللهم إنا لا نعلم منه إلا خيراً و أنت أعلم به منا» قال الله تبارك و تعالى : إنني قد أجزت شهادتك ، و غفرت له ما علمت مما لا تعلمون (٤) .

(١-٢) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٣٧

(٣) كتاب سليم ص ١٢٧ .

(٤) الخصال ج ٢ ص ١١٠ - ١١١ .

٢٨ - مجالس ابن الشيخ : عن أبيه ، عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن محمد الحميري ، عن أبيه ، عن أحمد البرقي ، عن شريف بن سابق ، عن الفضل بن عبد الملك ، عن أبي عبد الله ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أوّل عنوان صحيفة المؤمن بعد موته ما يقول الناس فيه ، إن خير أفضّح أو إن شراً فشرّاً أو أوّل تحفة المؤمن أن يغفر الله له ولمن تبع جنازته (١) .

٢٩ - العيون (٢) والعلل عن عبد الواحد بن محمد بن عبدوس النيسابوري ، عن علي بن محمد بن قتيبة ، عن الفضل بن شاذان فيما رواه من العلل ، عن الرضا عليه السلام قال : إنّما ائتمروا بالصلاة على الميت ليشفعوا له ، و يدعوا له بالمغفرة ، لأنّه لم يكن في وقت من الأوقات أحوج إلى الشفاعة فيه و الطلبة و الاستغفار من تلك الساعة ، وإنّما جعلت خمس تكبيرات دون أن تصير أربعاً أو ستاً لأنّ الخمس تكبيرات إنّما أخذت من الخمس صلوات في اليوم و الليلة وذلك أنّه ليس في الصلاة تكبيرة مفروضة إلاّ تكبيرة الافتتاح ، فجمعت التكبيرات المفروضة في اليوم و الليلة فجعلت صلاة على الميت .

[ فان قال : فلم جوّزتم الصلاة على الميت بغير وضوء ؟ قيل : لأنّه ليس فيها ركوع ولا سجود ، إنّما هي دعاء و مسألة ، وقد يجوز أن تدعوا الله عزّ وجلّ وتسأله على أيّ حال كنت ، وإنّما يجب الوضوء في الصلاة التي فيها ركوع وسجود . ]  
فان قال : فلم لم يكن فيها ركوع ولا سجود ؟ قيل لأنّه لم يكن يريد بهذه الصلاة النذلّ و الخضوع ، إنّما أريد بها الشفاعة لهذا العبد الذي قد تخلى عمّا خلف ، و احتاج إلى ما قدّم (٣) .

فان قال : فلم جوّزتم الصلاة عليه قبل المغرب و بعد الفجر ؟ قيل إنّ هذه الصلاة إنّما تجب في وقت الحضور و العلة و ليست هي موقنة كساير الصلوات و إنّما هي صلاة تجب في وقت حدوث الحدث ، ليس للإنسان فيه اختيار ، و إنّما

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٤٥ .

(٢) عيون الاخبار ج ٢ ص ١١٣ - ١١٥ متفرقاً .

(٣) علل الشرايع ج ١ ص ٢٥٤ .

هو حق يؤدّى وجائز أن تؤدّى الحقوق في أي وقت كان، إذا لم يكن الحق موقتاً (١).

٣٠ - الخصال : عن أحمد بن محمد بن الهيثم و أحمد بن الحسن القطان و محمد ابن أحمد السناني و الحسين بن إبراهيم المكتوب و عبدالله بن محمد الصائغ و علي بن عبدالله الوراق جميعاً عن أحمد بن يحيى بن زكريا ، عن بكر بن عبدالله بن حبيب عن تميم بن بهلول ، عن أبي معاوية ، عن الأعمش ، عن جعفر بن محمد عليه السلام في حديث شرايع الدين قال : و الصلاة على الميت خمس تكبيرات ، فمن نقص منها فقد خالف السنة (٢).

٣١ - كشف الغمة : نقلا من كتاب أخبار فاطمة لابن بابويه ، عن علي عليه السلام أنه صلى على فاطمة عليها السلام و كبر خمساً و دفنها ليلاً (٣) ، و عن محمد بن علي عليه السلام مثله وأن فاطمة عليها السلام دفنت ليلاً (٤).

٣٢ - المقنعة : قال : روي عن الصادق عليه السلام أنهم قالوا كان رسول الله صلى الله عليه وآله يصلي على المؤمنين و يكبر عليهم خمساً ، و يصلي على أهل التفاق ، سوى من ورد النهي عن الصلاة عليهم ، فيكبر أربعاً ، فرقاً بينهم و بين أهل الايمان ، و كانت الصحابة إذا رأته قد صلى على ميت و كبر عليه أربعاً قطعوا عليه بالتفاق (٥) . و عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه صلى على سهل بن حنيف و كبر خمساً ثم النفث إلى أصحابه فقال : إنه من أهل بدر (٦) .

٣٣ - رجال الكشي : عن محمد بن مسعود ، عن أحمد بن عبدالله العلوي ، عن علي بن الحسن الحسيني ، عن الحسن بن زيد أنه قال : كبر علي بن أبي طالب عليه السلام على سهل بن حنيف سبع تكبيرات ، وكان بدرياً ، وقال : لو كبرت عليه سبعين لكان أهلاً (٧) .

(١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٥٥ .

(٢) الخصال ج ٢ ص ١٥١ .

(٣-٤) كشف الغمة ج ٢ ص ٦٦ .

(٥-٦) المقنعة : ٣٨ .

(٧) رجال الكشي ص ٣٨ ، الرقم ٥ .

و منه : عن محمد بن مسعود ، عن محمد بن نصير ، عن محمد بن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كبر على عليه السلام على سهل بن حنيف و كان بدرياً خمس تكبيرات ، ثم مشى به ساعة ثم وضعه ثم كبر عليه خمس تكبيرات أخريصنع به ذلك حتى بلغ خمساً وعشرين تكبيرة (١) .

٣٣ - اكمال الدين : عن محمد بن إبراهيم بن إسحاق ، عن أحمد بن محمد الهمداني ، عن علي بن الحسن بن فضال ، عن أبيه ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام في حديث طويل إن آدم لما مات فبلغ إلى الصلاة عليه تقدم هبة الله فصلّى على أبيه و جبرئيل خلفه ، و جنود الملائكة ، و كبر عليه ثلاثين تكبيرة ، فأمر جبرئيل فرفع خمساً وعشرين تكبيرة ، و السنة اليوم فينا خمس تكبيرات ، و قد كان يكبر على أهل بدر تسعاً و سبعاً (٢) .

بيان : لعل زيادة التكبير كانت للتشريك ، بأن حضر جنازة قبل الخامسة على الأولى ، فيكبر على الثانية خمسة ، و على الأولى تسعة لحضورها ، حتى تتم الصلاة على الثانية ، أو لفضل بعضهم كان يكبر عليه أكثر ، فيكون من خصائص تلك الواقعة ، كما هو ظاهر خبر الحسن بن زيد في الصلاة على سهل ، و إن كان مخالفاً لسائر الأخبار الواردة في الصلاة عليه .

٣٥ - كتاب الطرف : للسيد بن طاوس ، عن عيسى بن المستفاد ، عن أبي الحسن موسى بن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : كان فيما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وآله أن يدفن في بيته و يكفن بثلاثة أثواب أحدها يمان ، و لا يدخل قبره غير علي عليه السلام ثم قال : يا علي كن أنت وفاطمة و الحسن و الحسين ، و كبروا خمساً و سبعين تكبيرة و كبر خمساً ، و انصرف ، و ذلك بعد أن يؤذن لك في الصلاة ، قال علي : و من يأذن لي بها ؟ قال : جبرئيل يؤذنك بها ، ثم رجال أهل بيتي يصلون علي

(١) رجال الكشي ص ٣٨ و ٣٩٠ .

(٢) اكمال الدين ج ١ ص ٣٢٢ .



فوجاً فوجاً : ثم نساؤهم ، ثم الناس من بعد ذلك قال ففعلت (١) .

٣٦ - المحاسن : عن أبي سمينة ، عن محمد بن أسلم ، عن الحسين بن خالد قال :

سمعت أبا الحسن موسى بن جعفر عليه السلام يقول : لما قبض إبراهيم بن رسول الله صلوات الله عليه جرت في موته ثلاث سنن : أما واحدة فأنه لما قبض انكسفت الشمس فقال الناس : إنما انكسفت الشمس لموت ابن رسول الله ، فصعد رسول الله صلوات الله عليه المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أيها الناس إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله يجريان بأمره ، مطيعان له ، لا ينكسفان لموت أحد ، ولا لحياته ، فإذا انكسفا أو أحدهما صلواتهم نزل من المنبر فصلّى بالناس الكسوف ، فلما سلم قال : يا علي ، قم فجهّز ابني .

قال : فقام علي عليه السلام فغسل إبراهيم و كفنّه و حنطه و مضى ، فمضى رسول الله صلوات الله عليه حتى انتهى به إلى قبره فقال الناس : إن رسول الله صلوات الله عليه نسي أن يصلي علي ابنه ، لما دخله من الجزع عليه ، فانتصب قائماً ثم قال : إن جبرئيل أتاني وأخبرني بما قلتم ، زعمتم أنني نسيت أن أصلي علي ابنه ، لما دخلني من الجزع ألا وإنه ليس كما ظننتم ، ولكن اللطيف الخبير فرض عليكم خمس صلوات وجعل لموتاكم من كل صلاة تكبيرة ، وأمرني أن لا أصلي إلا علي من صلى .

ثم قال : يا علي أنزل والحد ابني ! فنزل علي عليه السلام فألحد إبراهيم في لحده ، فقال الناس إنه لا ينبغي لأحد أن ينزل في قبر ولده إذ لم يفعل رسول الله صلوات الله عليه بابنه ، فقال رسول الله صلوات الله عليه : أيها الناس إنه ليس عليكم بحرام أن تنزلوا في قبور أولادكم ولكن لست آمن إذا حل أحدكم الكفن عن ولده ، أن يلعب به الشيطان ، فيدخله عن ذلك من الجزع ما يحبط أجره ثم انصرف صلوات الله عليه . (٢) .

بيان : قوله صلوات الله عليه « آيتان » أي علامتان من علامة وجوده وقدرته و علمه و حكمته « لا ينكسفان لموت أحد » أي لمحض الموت ، بل إذا كان بسبب سوء فعال الأمة ، و استحقوا العذاب و التخويف أمكن أن ينكسفا لذلك ، كما في

شهادة الحسين عليه السلام فأنها كانت بفعل الأمة الملعونة ، فاستحقوا بذلك التخويف والعذاب ، بخلاف وفات إبراهيم عليه السلام فإنه لم يكن بفعلهم ، ولعلّ تقديم صلاة الكسوف هنا لتضييق وقته وتوسعة وقت التجهيز ، على ما هو المشهور بين الأصحاب في مثله قال في القاموس جهازا لميت والعروس والمسافر بالكسر والفتح ما يحتاجون إليه ، وقد جهّزه تجهيزاً .

قوله : « زعمتم » أي قلتم ، ويطلق غالباً على القول الباطل أو الذي يشك فيه ، قال في القاموس الزعم مثله القول الحقّ والباطل والكذب ضدّ ، وأكثر ما يقال فيما يشك فيه انتهى .

قوله عليه السلام : « إلاّ على من صلّى » أي لزم تمرينه بالصلاة كما يظهر من بعض الأخبار ، ويدلّ على عدم مشروعية الصلاة على من لم يبلغ الست بانضمام روايات آخر .

قوله عليه السلام : « فالحدّ ابني » بفتح الحاء أو كسرهما ، في القاموس لحد القبر كمنع وألحد عمل له لحداً والميت دفنه ، ويدلّ على شرعية اللحد وعمومه للأطفال أيضاً ، وعلى عدم كراهة نزول مطلق ذي الرحم كما ذكره الأكثر ، ويدلّ على كراهة نزول الوالد في قبر الولد ، وعدم حرمة ، وعلى مطلوبية حلّ عقد الكفن ، وعلى أنّ الجزع الشديد يحبط الأجر .

٣٧- كتاب التوحيد : عن محمد بن الحسن ، عن الصّغار ، عن الفضل بن عامر ، عن موسى بن القاسم ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة بن أعين قال : رأيت أبا جعفر عليه السلام صلّى على ابن لجعفر صغير ، فكبّر عليه ثمّ قال : إنّ هذا وشبهه لا يصلّي عليه ، ولولا أن تقول الناس إنّ بني هاشم لا يصلّون على الصّغار ما صلّيت عليه ، الحديث (١) .

٣٨ - كتاب المسائل : بإسناده عن عليّ بن جعفر ، عن أخيه موسى عليه السلام قال : سأله ، عن الرجل يدرك تكبيرة أو ثنتين على ميت كيف يصنع ؟ قال : يتمّ

ما بقي من تكبيره ، و يبادره دفعة و يخفّف (١)

٣٩ - المقنع : قال : نهى رسول الله ﷺ أن يصلي على قبر أو يقعد عليه أو يبنى عليه (٢) .

بيان : ظاهره النهي عن السجدة على القبر ، أو أن يصلي الفريضة أو النافلة قائماً على القبر ، لا عن الصلاة على الميت المدفون ، وإن احتمل ذلك .

٤٠ - الخلاف للشيخ : عن عمار بن ياسر قال : أخرجت جنازة أمّ كلثوم بنت عليّ وابنها زيد بن عمر ، وفي الجنازة الحسن و الحسين عليهما السلام و عبدالله بن عمر و عبدالله بن عباس و أبوهريرة فوضعوا جنازة النلام ممّا يلي الإمام و المرأة وراءه و قالوا : هذا هو السنّة (٣) .

٤١ - غيبة الشيخ : باسناده ، عن محمد بن خالد ، عن محمد بن عباد ، عن موسى بن يحيى بن خالد أن أباً إبراهيم عليه السلام قال ليحيى : يا أبا عليّ أنا ميت ، وإنما بقي من أجلي أسبوع ، فاكتم موتي ، و ائمني يوم الجمعة عند الزوال ، و صلّ علىّ أنت وأولياي فرادى ، الحديث (٤) .

بيان : لعلّ الأمر بالصلاة فرادى لئلاّ ينوهم أن إمامهم وصيّ له فيتوهم فيه الامامة ، و لقد أوقع الرضا عليه السلام الصلاة خفية جماعة أو فرداً و يحتمل أن يكون في هذا الوقت إمامهم وهم لا يرونه .

٤٢ - تحف العقول : عن الرضا عليه السلام في كتابه إلى المأمون قال : و الصلاة على الجنازة خمس تكبيرات ، وليس في صلاة الجنازة تسليم ، لأنّ التسليم في صلاة الركوع والسجود ، و ليس لصلاة الجنازة ركوع ولا سجود ، و يربّع قبر الميت

(١) المسائل المطبوع في البحار ج ١٠ ص ٢٥٣ .

(٢) المقنع ص ٦ ط حجر .

(٣) الخلاف : ١١٠ ط حجر .

(٤) غيبة الشيخ ص ٢٢ .

ولا يستم (١) .

٣٣- المعاسن : عن أبيه وعنه بن علي بن أسلم عن رجل من أهل الجزيرة قال : سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن قوم كسرت بهم سفينتهم في البحر ، وخرجوا عراة ليس عليهم إلا مناديل متردين بها ، فاذا هم برجل ميت عريان وليس على القوم فضل ثوب يوارون به الرجل ، وكيف يصلون عليه وهو عريان ؟ فقال : إذا كانوا كذلك فليحفروا قبره ، وليضعوه في لحده و يواروا عورته بلبين أو حجارة أو تراب ، ويصلون عليه ، ويوارونه في قبره ، قلت : ولا يصلى عليه وهو مدفون ؟ قال : لا ، ولو جاز ذلك لجاز لرسول الله ﷺ بل لا يصلى على المدفون ولا العريان (٢) .

بيان : روى مضمونه في الكافي بسند موثق عن عمارة الساباطي (٣) ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، ويستفاد منه أحكام .

الأول شرعية اللحد ، الثاني وجوب ستر عورة الميت عند الصلاة عليه ، وهذا مقطوع به في كلامهم ، الثالث تقديم الكفن على الصلاة ، ولا خلاف ظاهر بين العلماء في ذلك ، وفي دلالة الخبر عليه خفاء ، قال في المعتبر : لا يصلى عليه إلا بعد تفسيله و تكفينه ، الرابع أنه لو لم يكن له كفن جعل في القبر ، وستر عورته و صلى عليه بعد ذلك ، وهذا أيضاً مقطوع به في كلامهم ، قال في الذكري : إن أمكن ستره بثوب صلى عليه قبل الوضع في اللحد ، ويمكن المناقشة في وجوب ذلك ، الخامس تقديم الصلاة على الدفن ، ولا خلاف في وجوبه أيضاً ، السادس عدم جواز الصلاة بعد الدفن وقد مر الكلام فيه ، السابع عدم تحقق الدفن بمجرد الوضع في اللحد ، بل إما ستر جميع بدنه باللبن وغيره ، أو بطم القبر ولم يتعرض له الأصحاب ، وتظهر الفائدة في مواضع ، الثامن عدم استحباب الاثارة فيما يحتاج إليه المالك لا مرواجب وفيه كلام .

(١) تحف العقول ص ٢٢٠ ط الاسلامية .

(٢) المعاسن ص ٣٠٣ ، ورواه في التهذيب ج ١ ص ٣٢٥ .

(٣) الكافي ج ٣ ص ٢١٤ .

٤٤ - ثواب الاعمال : باسناده عن أبي هريرة وابن عباس ، عن النبي ﷺ

قال : من شيع جنازة فله بكل خطوة حتى يرجع مائة ألف حسنة ، ويمحى عنه مائة ألف سيئة و يرفع له مائة ألف درجة ، فان صلى عليها شيعة في جنازته مائة ألف ملك كلهم يستغفرون له ، فان شهد دفنها و كمل أولئك المائة ألف ملك به كلهم يستغفرون له حتى يبعث من قبره .

ومن صلى على ميت صلى عليه جبرئيل وسبعون ألف ملك ، وغفر له ماتقدهم من ذنبه ، وإن أقام عليه حتى يدفنه وحنأ عليه التراب ، انقلب من الجنازة وله بكل قدم من حيث تبعها حتى يرجع إلى منزله قيراط من الأجر ، والقيراط مثل جبل أحد ، يلقي في ميزانه من الأجر (١) .

٤٥ - المقنع : وروي إذا اجتمع ميتان أو ثلاثة موتى أو عشرة ، فصل عليهم جميعاً صلاة واحدة ، تضع ميتاً واحداً ثم تجعل الآخر إلى آية الرجل [الأول] ، ثم تجعل الثالث إلى آية الثاني ، شبه المدرج تجعلهم على هذا ما بلغوا من الموتى ، وقم في الوسط وكبر خمس تكبيرات ، تفعل كما تفعل إذا صليت على واحدة (٢) .

٤٦ - كتاب الزهد : للحسين بن سعيد ، عن إبراهيم بن أبي البلاد ، عن سعد الاسكاف ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان في بني إسرائيل عابد فأعجب به داود عليه السلام فأوحى الله تبارك وتعالى إليه لا يعجبك شيء من أمره ، فأنه مرء ، قال : فمات الرجل فأتي داود ف قيل له : مات الرجل ، قال : ادفنوا صاحبكم ، قال : فأنكرت ذلك بنو إسرائيل وقالوا : كيف لم يحضره ، قال : فلمّا غسل قام خمسون رجلاً فشهدوا بالله ما يعلمون إلا خيراً ، فلمّا صلّوا عليه ، قام خمسون رجلاً فشهدوا بالله ما يعلمون إلا خيراً قال : فأوحى الله عز وجل إلى داود عليه السلام : ما منعك أن تشهد فلاناً ؟ قال : الذي أطلعني عليه من أمره ، قال : إن كان كذلك ولكن شهده قوم من الأحرار و الرهبان ، فشهدوا أنهم ما يعلمون إلا خيراً ، فأجزت شهادتهم عليه ، وغفرت له

(١) ثواب الاعمال ص ٢٦٠ .

(٢) المقنع ص ٢١ ط الاسلامية ص ٦ ط حجر .

علمي فيه .

٤٧ - مجالس المفيد : عن علي بن محمد القرشي ، عن علي بن الحسن بن فضال عن الحسن بن نصر ، عن أبيه ، عن أحمد بن عبد الله بن عبد الملك ، عن عبد الرحمن المسعودي ، عن عمرو بن حريث الأنصاري ، عن الحسين بن سلمة البنانى ، عن أبي خالد الكابلى ، عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام قال : لما فرغ أمير المؤمنين عليه السلام من تفسير رسول الله صلى الله عليه وآله وتكفينه وتحنيطه ، أذن للناس ، وقال : ليدخل منكم عشرة عشرة ليصلوا عليه ، فدخلوا وقام أمير المؤمنين عليه السلام بينه وبينهم ، وقال : إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً وكان الناس يقولون كما يقول ، قال أبو جعفر عليه السلام : وهكذا كانت الصلاة عليه (١) .  
توضيح : الظاهر أن أمير المؤمنين عليه السلام كان صلى على النبي صلى الله عليه وآله قبل ذلك ، واكتفى في صلاة سائر الناس عليه بذلك ، إما لعدم تقدم أبي بكر للصلاة أو لغير ذلك .

ويؤيده ما رواه سليم بن قيس (٢) على ما وجدته في كتابه ورواه عنه الطبرسي في احتجاج (٣) أيضاً عن سلمان الفارسي أنه قال : أتيت علياً عليه السلام وهو يغسل رسول الله صلى الله عليه وآله وقد كان أوصى أن لا يغسله غير علي عليه السلام ، وأخبر عنه أنه لا يريد أن يقلب منه عضواً إلا قلب له ، وقد قال أمير المؤمنين لرسول الله صلى الله عليه وآله : من يعينني على غسلك يا رسول الله ؟ قال : جبرئيل عليه السلام ، فلما غسله وكفنه أدخلني وأدخل أباذر والمقداد وفاطمة وحسناً وحسيناً عليهم السلام فتقدم وصففنا خلفه ، فصلت عليه وعاثت في الحجرة لاتعلم ، قد أخذ جبرئيل ببصرها ثم أدخل عشرة من المهاجرين وعشرة من الأنصار فيصلون ويخرجون حتى لم يبق أحد من المهاجرين والأنصار إلا صلى عليه .

(١) أمالى المفيد ص ٢٧ .

(٢) كتاب سليم بن قيس ص ٦٦ و ٧٠ .

(٣) الاحتجاج ص ٥٢ .

وقد مرّ سائر الأخبار في ذلك في أبواب وفاته عليه السلام (١) .

٣٨- دعوات الراوندى : صلّى أمير المؤمنين عليه السلام على جنازة ثمّ قال : إن كنت مغفوراً فطوبى لنا ، نصلى على مغفور له ، وإن كنّا مغفورين فطوبى لك يصلّى عليك المغفورون .

٣٩- قرب الاسناد وكتاب المسائل : بسنديهما عن عليّ بن جعفر ، عن أخيه موسى عليه السلام قال : سألت عن الصلاة على الجنازة ، إذا احمرّت الشمس ؟ أتصلح ؟ قال : لا صلا إلا وقت صلاة ، فإذا وجبت الشمس فصل المغرب ثمّ صل على الجنازة (٢) .

بيان : لاختلاف بين أصحابنا في جواز إيقاع صلاة الجنازة في جميع الأوقات مالم تزامم صلاة حاضرة ولا كراهة لها أيضاً وإن كانت في الأوقات المكروهة ، قال في المعتبر : يصلّى على الجنازة في الأوقات الخمسة المكروهة ، مالم تنضيق فريضة حاضرة ، وبه قال الشافعيّ وأحمد ، وقال الأوزاعي يكره في الأوقات الخمسة ، و قال أبو حنيفة ومالك : لا يجوز عند طلوع الشمس وغروبها وقيامها ، وقال في النذكرة : ويصلّى على الجنازة في الأوقات الخمسة المكروهة ، ذهب إليه علماؤنا أجمع انتهى فالرواية محمولة على النقبة لأخبار كثيرة مرّ بعضها .

وروى هذا الخبر في التهذيب (٣) حكذا قال : لا صلاة في وقت صلاة وقال «إذا وجبت» ولعله سقط الاستثناء من الشيخ أو من النسخ ، وعلى تقديره فلعلّ المعنى أن الصلاة على الجنازة إنماتكره إذا كان وقت صلاة ، وعند احمرار الشمس لم يدخل وقت الصلاة بعد فلا بأس بالصلاة فيها ، ويكون قوله إذا وجبت الشمس بياناً لحكم آخر ، ويحتمل أن يكون المراد بوقت الصلاة قرب وقتها ، فيكون محمولاً على النقبة أيضاً .

(١) راجع ج ٢٢ ص ٥٠٣ - ٥٥٠ من هذه الطبعة .

(٢) قرب الاسناد ص ٩٩ ط حجر ص ١٠٣ ط نجف .

(٣) التهذيب ج ١ ص ٣٤٣ .

٥٠- الهداية : الصلوات التي تصلى في الأوقات كلها إن فاتتك صلاة فصلتها إذا ذكرت ، و صلاة الكسوف والصلاة على الجنازة و ركعتي الاحرام و ركعتي الطواف (١) .

٥١- مجالس الصدوق : عن الحسين بن إبراهيم الخنكبي ، عن حمزة بن القاسم العلوي ، عن جعفر الفزاري ، عن محمد بن الحسين الزيات ، عن سليمان بن حفص المروزي ، عن سعد بن طريف ، عن الأصمغ بن نباتة قال : سئل أمير المؤمنين عليه السلام عن علّة دفنه لغاطمة بنت رسول الله ﷺ ليلاً ، فقال ﷺ : إنها كانت ساخطة على قوم كرهت حضورهم جنازتها ، وحرام على من يتولاهم أن يصلّي على أحد من ولدها (٢) .

٥٢- العلل : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن إبراهيم النوفلي ، عن إسماعيل بن أبي زياد ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن علي بن أبي طالب ، عن النبي ﷺ قال : خير الصفوف في الصلاة المقدّم ، و خير الصفوف في الجنائز المؤخّر ، قيل : يا رسول الله ولم؟ قال : صارسترة للنساء (٣) .

### توضيح و تنقيح

أقول : من رأيت من أصحابنا - رضوان الله عليهم - كلامهم حملوا هذا الخبر على أن المعنى خير صفوف المصلّين في سائر الصلوات ، الصف المقدّم ، و خير صفوف المصلّين في الصلاة على الجنائز الصف المؤخّر قال في المنتهى : الصف الأخير في الصلاة على الجنائز أفضل من الصف الأوّل ، واستدل بهذه الرواية ، ونحوه قال في التذكرة ، وقال في الذكرى : أفضل الصفوف المؤخّر لخبر السكوني ثم قال : وجعل الصدوق سبب الخبر ترغيب النساء في التأخّر منعاً لهن عن

(١) الهداية ص ٣٨

(٢) أمالي الصدوق ص ٣٩٠ و ٣٩١

(٣) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٩



الاختلاط بالرجال في الصلاة ، كما كنَّ يصلين على عهد النبي ﷺ و يتقدَّمن وإن كان الحكم بالأفضلية عاماً لهنَّ والمرجال .

وقال الصدوق - ره - في الفقيه : و أفضل المواضع في الصلاة على الميت الصف الأخير ، والعلة في ذلك أنَّ النساء كنَّ يختلطن بالرجال في الصلاة على الجنائز ، فقال النبي ﷺ : أفضل المواضع في الصلاة على الميت الصف الأخير فتأخَّرن إلى الصف الأخير فبقي فضله على ما ذكره في الصحيحين انتهى .

أقول : لا يخفى بعد ما فهموه من الخبر لفظاً ومعنى بوجوه .

الأوَّل من جهة التعبير عن سائر الصلوات بالصلاة مطلقاً من غير تقييد .

الثاني ارتكاب الحذف والتجاوز ثانياً بحمل الجنائز على صلاة الجنائز .

الثالث تخصيص التعليل بالشقِّ الأخير مع جريانه في الأوَّل أيضاً إلا أنَّ يقال : النساء كنَّ لا يرغبن في سائر الصلاة إلى الصفِّ الأوَّل ، وهو أيضاً تكلفٌ لا بناء الحمل على أمر لا يعلم تحقُّقه ، بل الظاهر خلافه .

الرابع عدم استقامة التعليل في الأخير أيضاً إذ لو بني على أنَّه صلى الله عليه وآله قال ذلك تورية لرغبة النساء إلى الأخير ، فلا يخفى سخافته وبعده عن منصب النبوة لاشتماله على الحيلة والخديعة في أحكام الدين ، ولو قيل : إنَّ ذلك صار سبباً لتقرر هذا الحكم وجريانه فهذا أيضاً تكلفٌ ، إذ كان يكفي لتأخير النساء بيان أنَّ ذلك خير لهنَّ مع أنَّ الأفضل متعلِّق بالرجال في جميع الأمور ، ولو قيل إنَّ المراد أنَّ الأفضل للنساء الصفِّ المؤخَّر فلا اختصاص له بتلك الصلاة .

والذي نفهم من الرواية وهو الظاهر منها لفظاً ومعناً أنَّ المراد بالصفوف في الصلاة صفوف جميع الصلوات الشاملة لصلاة الجنائز وغيرها ، والمراد بصفوف الجنائز صفوف نفس الجنائز ، إذا وضعت للصلاة عليها ، والمعنى أنَّ خير الصفوف في الصلاة الصفِّ المقدَّم ، أي ما كان أقرب [إلى القبلة] ، وخير الصفوف في الجنائز المؤخَّر ، أي ما كان أبعد عن القبلة وأقرب [١] من الامام ، ولما كان الأشرف في جميع المواضع متعلِّقاً بالرجال ، صار كلٌّ من الحكمين سبباً لاستمارة النساء

لأنّ تأخّرهنّ في الصفوف سترة لهنّ ، و تأخّر جنائزهنّ لكونه سبباً لبعدهنّ عن الرجال المصلّين سترة لهنّ ، فاستقام التعليل في الجزئين ، وسلم الكلام عن ارتكاب الحذف والمجاز ، وصار الحكم مطابقاً لما دلّت عليه سائر الأخبار .

والعجب من الأصحاب كيف ذهّلوا عن هذا الاحتمال الظاهر ، و ذهبوا إلى ما يحتاج إلى تلك التكلّفات البعيدة الركيكة ، فخذ ما آتيتك و كن من الشاكرين .

٥٣- قرب الاسناد وكتاب المسائل : بسنديهما المنتقدّين عن عليّ بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام قال : سألته عن الرّجل يصليّ أله أن يكبر قبل الامام ؟ قال : لا يكبر إلاّ مع الامام ، فان كبر قبله أعاد التكبير (١) .  
قال : وسألته عن الصبي يصليّ عليه إذا مات وهو ابن خمس سنين ؟ فقال : إذا عقل الصلاة فيصلّي عليه (٢) .

٥٤- الهداية : إذا صلّيت على ميت فقف عند رأسه و كبر و قل : «أشهد أن لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، أرسله بالحق بشيراً ونذيراً بين يدي الساعة ، ثمّ كبر الثانية و قل : «اللهم صلّ على محمد و آل محمد ، و ارحم محمد و آل محمد ، و بارك على محمد و آل محمد ، كأفضل ماصّلت و باركت على إبراهيم و آل إبراهيم إنّك حميد مجيد ، ثمّ كبر الثالثة و قل : اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات ، والمسلمين والمسلمات ، الأحياء منهم والأموات ، ثمّ كبر الرابعة و قل : اللهم إنّ هذا عبدك و ابن عبدك ، وابن أمتك ، نزل بك وأنت خير منزل به ، اللهم إنّنا لا نعلم منه إلاّ خيراً و أنت أعلم به منا ، اللهم إنّ كان محسناً فزد في إحسانه ، وإن كان مسيئاً فتجاوز عنه ، واغفر له ، اللهم اجعله عندك في أعلاّ عليّين و اخلف على أهله في الغابرين ، و ارحمه برحمتك يا أرحم الراحمين ، ثمّ كبر الخامسة . ولا تبرح من مكانك حتّى ترى الجنازة على أيدي الرجال (٣) .

و إذا صليت على المرأة فقف عند صدرها (١) .

و إذا صليت على المستضعف فقل : « اللهم اغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم » (٢) .

و إذا لم تعرف مذهب الميت فقل : « اللهم إن هذه النفس أنت أحيينها ، و أنت أميتها ، اللهم ولها ما تولت ، و احشرها مع من أحببت » (٣) .

و إذا صليت على ناصب فقل بين التكبيرة الرابعة و الخامسة « اللهم اخز عبدك في عبادك و بلادك ، اللهم أصله أشد نارك » [ اللهم أذقه حر عذابك ، فإنه كان يوالي أعداءك ، و يعادي أوليائك ، و يفيض أهل بيت نبيك ] ، فإذا رفع فقل : « اللهم لا ترفعه ولا تزكّه » (٤) .

و الطفل لا يصلى عليه حتى يعقل الصلاة : فان حضرت مع قوم يصلون عليه فقل : « اللهم اجعله لأبويه ولنا فرطاً » (٥) .

٥٥ - مصباح الانوار : لبعض الأصحاب ، عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه سئل كم كبر أمير المؤمنين عليه السلام على فاطمة عليها السلام ؟ فقال : كان يكبر أمير المؤمنين عليه السلام تكبيرة فيكبر جبرئيل تكبيرة ، و الملائكة المقرءون إلى أن كبر أمير المؤمنين عليه السلام خمساً فقبل له : و أين كان يصلى عليها ؟ قال في دارها ثم أخرجها . و منه عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام أن علي بن أبي طالب عليه السلام صلى على فاطمة فكبر عليها خمساً وعشرين تكبيرة .

و عن أبي جعفر عليه السلام أن أمير المؤمنين عليه السلام صلى على فاطمة عليها السلام وكبر خمس تكبيرات .

بيان : لعل التكبيرات الواجبة كانت خمساً ، و الباقية مسنوعة من خصائصها صلوات الله عليها .

٥٦ - مصباح الانوار : عن أبي جعفر عليه السلام قال : « قالت فاطمة لعلي عليه السلام إنني أوصيك في نفسي وهي أحب الأنفس إلى بعد رسول الله صلى الله عليه وآله إذا أمانت ففسلني بيدك وحنطني وكفنتني وادفنتني ليلاً ولا يشهدني فلان و فلان ، واستودعتك

الله تعالى حتى ألقاك ، جمع الله بيني وبينك في داره وقرب جواره .  
و عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام قال : لما حضرت فاطمة الوفاة بكث  
فقال : لها لا تبكي ، فوالله إن ذلك لصغير عندى في ذات الله قال : وأوصته أن لا يؤذن  
بها الشيخين ففعل .

و عن يحيى بن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب قال : قالت  
فاطمة عليها السلام لعلي عليه السلام : إن لي إليك حاجة يا أبا الحسن ، فقال : تقضى يا بنت  
رسول الله . فقالت : نشدتك بالله وبحق محمد رسول الله ﷺ أن لا يصلي على أبوبكر  
ولا عمر .

بيان : هذه الأخبار تدل على أن منع حضور الكفار والمنافقين بل الفساق  
في الجنازة و عند الصلاة مطلوب .

٥٧ - الخراج للراوندى : عن محمد بن عبد الحميد ، عن عاصم بن حميد  
عن يزيد بن خليفة قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام قاعداً فسأله رجل من القميين  
أتصلي النساء على الجنائز ؟ فقال : إن المغيرة بن أبي العاص ادعى أنه رمى  
رسول الله ﷺ فكسرت رباعيته ، وشق شفتيه ، و كذب ، وادعى أنه قتل  
حمزة و كذب .

فلما كان يوم الخندق ضرب على أذنيه فنام ، فلم يستيقظ حتى أصبح فخشي  
أن يؤخذ فتكبر و تقنّع بثوبه ، وجاء إلى منزل عثمان يطلبه و تسمى باسم رجل  
من بني سليم كان يجلب إلى عثمان الخيل والغنم والسمن ، فجاء عثمان فأدخله في  
منزله ، وقال : ويحك ما صنعت ، ادّعت أنك رميت رسول الله ﷺ وادّعت أنك  
شقت شفتيه ، وكسرت رباعيته ، و ادّعت أنك قتلت حمزة ، فأخبره بما لقي و  
أنه ضرب على أذنيه فلما سمعت ابنة النبي ﷺ بما صنع بأبيها و عمها صاحت  
فأسكنها عثمان .

ثم خرج عثمان إلى رسول الله ﷺ وهو جالس في المسجد فاستقبله بوجهه  
و قال : يا رسول الله إنك أمنت عمي المغيرة ، و كذب ، فصرف عنه رسول الله ﷺ

وجهه ، ثم استقبله من الجانب الآخر فقال : يا رسول الله إنك أمنت عمتي  
المغيرة ، و كذب ، فصرف رسول الله ﷺ وجهه عنه ثم قال أمناء وأجلمناه  
ثلاثاً فلمن الله من أعطاه راحلة أو رحلاً أو قتباً أو سقاء أو قرية أو دلوأ أو خفأ أو نعلاً  
أو زاداً أو ماء .

قال عاصم : هذه عشرة أشياء ، فأعطاها كلها عثمان فخرج فسار على ناقته  
فنقبت ، ثم مشى في خفيه فنقبتا ، ثم مشى في نعليه فنقبتا ، ثم مشى على رجليه  
فنقبتا ، ثم مشى على ركبتيه فنقبتا ، فأتى شجرة فجلس تحتها ، فجاء الملك فأخبر  
رسول الله ﷺ بمكانه فبعث إليه رسول الله ﷺ زيداً والزبير ، فقال لهما اثنيان  
فهو في مكان كذا و كذا ، فاقتلاه .

فلما أتياه قال زيد للزبير : إنه ادعى أنه قتل أخي - وقد كان رسول  
الله ﷺ آخاً بين حمزة وزيداً - فاتركني أقنله ، فتركه الزبير فقتله ، فرجع  
عثمان من عند النبي ﷺ فقال لاسرأته إنك أرسلتني إلى أبيك فأعلمتني بمكان عمتي  
فحلفت له بالله ما فعلت ، فلم يصدقها ، فأخذ خشبة القتب فضربها ضرباً مبرحاً  
فأرسلت إلى أبيها تشكو ذلك و تجربها بما صنع ، فأرسل إليها إنني لأستحيي للمرأة  
أن لا تزال تجر ذيلها تشكو زوجها - ، فأرسلت إليه إنه قد قتلني ، فقال  
لعمري خذ السيف ثم أت بنت عمك فخذ بيدها ، فمن حال بينك وبينها فاضربه  
بالسيف فدخل علي فأخذ بيدها فجاء بها إلى النبي ﷺ فأرته ظهرها فقال أبوها  
قتلها قتله الله ، فمكثت يوماً ومات في الثاني .

و اجتمع الناس للمصلاة عليها فخرج رسول الله ﷺ من بيته و عثمان جالس  
مع القوم ، فقال رسول الله ﷺ : من ألم بجاريته الليلة فلا يشهد جنازتها قالها  
مرتين ، و هو ساكت ، فقال رسول الله ﷺ ليقومن أولنسمينه باسمه و اسم أبيه  
فقام ينو كئاً على مهين قال : فخرجت فاطمة في نسائها فضلت على أختها .

بيان : رواه في الكافي (١) بسند آخر عن يزيد بن خليفة مع اختلاف ما

قوله : «ضرب على أذنيه» أي استولى عليه النوم ، كما قال تعالى « فضربنا على آذانهم » (١) قال البيضاوي أي ضربنا عليهم حجاً بآ يمنع السماع بمعنى أنماهم إنامة لا تنبهم فيها الأصوات ، فحذف المفعول كما حذف في قولهم بنى على امرأته ، و قال الجوهري «نقب البعير بالكسر إذا رققت أخفافه و أنقب الرجل إذا نقب بعيه ونقب الخف» الملبوس تخرق ، و ألم بجاريته أي قاربها و واقفها .

و في الكافي أنه لعنه الله زنى بجارية رقية في تلك الليلة ، ولعله عليه السلام نسبها إليه سناً عليه ، أو كان جاريته فصحف ، و يدل على استحباب صلاة النساء على الجنائز ، ويمكن تخصيصه بمن كانت من أقربائها جمعاً بين الأخبار ، أو يحمل أخبار النهي على اللاتي يخرجن للمنز ، لا للصلاة ومتابعة للسنة .

٥٨ - قرب الاسناد : عن السندي بن محمد ، عن صفوان الجمال ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : مات رجل من المنافقين فخرج الحسين بن علي عليه السلام يمشي فلقي مولى له فقال : أين تذهب ؟ فقال : أفر من جنازة هذا المنافق ، أن أصلي عليه ، قال : قم إلى جنبي ، فما سمعني أقول فقل ، قال : فرفع يده وقال : «اللهم العن عبدك ألف لعنة مختلفة ، اللهم اخز عبدك في بلادك و عبادك اللهم أصله حر» نارك ، اللهم أذقه أشد عذابك ، فإنه كان يوالي أعداءك ، و يعادي أوليائك ، و يبغض أهل بيت نبيك» (٢) .

بيان : قوله : « من المنافقين » أي من أهل الخلاف و الضلال ، فإنهم منافقون يظهرون الاسلام ، ولترك ولاية الأئمة عليهم السلام باطناً من أحببت المشركين و الكفار ، و يمكن أن يكون المراد بعض بني أمية و أشباههم ، من الذين كانوا لم يؤمنوا بالله و رسوله أصلاً ، وكانوا يظهرون الاسلام للمصالح الدنيوية .

قوله عليه السلام : « مولى له » أي معنقه أو شيعته ومحبه ، قوله : « فرفع يده » أي للتكبير ، و يحتمل أن يكون صلوات الله عليه اكتفى بالرفع تقيّة ولم يكبر قوله

(١) الكهف : ١١ .

(٢) قرب الاسناد ص ٢٩ ط حجر .

عليه السلام «مختلفة» أي أنواعاً مختلفة ، مشتملة على أنواع العذاب والخزي ، وفي الكافي ألف لعنة مؤتلفة غير مختلفة ، فالعنى مؤلفة في الشدة والكثرة غير مختلفة بأن يكون بعضها أخف من بعض ، أو المراد به الائتلاف في الوجود أي يرد جميعها عليه معاً لا على التعاقب ، قال في النهاية : اللّعن الطرد والابعاد من الله تعالى ، و من الخلق السبّ والدّعاء ، و قال الجوهري خزي بالكسريخزي خزياً أي ذلّ وهان و قال ابن السكيت وقع في بليّة وأخزاه الله .

أقول : يمكن أن يكون المراد إدلاله وخزيه وعذابه بين من مات من العباد ، ولا محالة يقع عذابه في البرزخ في بلدة من البلاد ، أو يقدر مضاف ، أي أهل بلادك ، و يحتمل أن يراد به الخزي في الدّنيا بعد موته بظهور معائبه على الخلق و اشتهاؤه بينهم بالكفر والعصيان .

٥٩ - منتهى الطلب : قال ابن أبي عقيل يكبر و يقول : «أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له و أنّ محمداً عبده ورسوله ، اللهم صل على محمد و آل محمد ، و أعل درجاته ، و بيض وجهه ، كما بلغ رسالتك ، و جاهد في سبيلك ، و نصح لأمته ، ولم يدعهم سدى مهملين بعده ، بل نصب لهم الداعي إلى سبيلك ، الدال على ما التبس عليهم من حلالك و حرامك ، داعياً إلى موالاته و معاداته ، ليهلك من هلك عن بينة ، و يحيى من حي عن بينة ، و عبدك حتى أتاه اليقين ، فصلّى الله عليه و على أهل بيته الطاهرين ، ثم يستغفر المؤمنين و المؤمنات الأحياء منهم و الأموات .

ثم يقول : « اللهم عبدك و ابن عبدك ، تخلى من الدّنيا ، و احتاج إلى ما عندك ، نزل بك و أنت خير منزل به ، افتقر إلى رحمتك و أنت غني من عذابه اللهم إنّنا لا نعلم منه إلاّ خيراً ، و أنت أعلم بهمتنا ، فإن كان محسناً فزد في إحسانه و إن كان مسيئاً فاغفر له ذنوبه ، و ارحمه و تجاوز عنه ، اللهم ألحقه بنبيّه و صالح سلفه ، اللهم عفوك عفوك ، ثم يكبر و يقول هذا في كل تكبيرة .

أقول : إنّما أوردت هذا مع عدم التصريح بالرواية لبعده اختراع مثل ذلك

من غير رواية ، لاسيما من القدماء .

٦٠- الهداية : المواطن التي ليس فيها دعاء موقت : الصلاة على الجنازة ، والقنوت ، والمستنجد ، والصفا والمروة ، والوقوف بعرفات ، وركعتي الطواف (١)

٦١- العلل : لمحمد بن علي بن إبراهيم : علّة التكبير على الميت خمساً أنّه أخذ الله من كلّ فريضة تكبيرة للميت من الصلاة والزكاة والحج والصوم والولاية والعلّة في ترك العامة تكبيرة أنّهم أنكروا الولاية وتركوا تكبيرها .

٦٢- الهداية : للحسين بن حمدان ، عن عيسى بن مهدي قال : خرجت أنا والحسين بن غياث والحسن بن مسعود والحسين بن إبراهيم وأحمد بن حسان وطالب بن حاتم والحسن بن محمد ومحمد بن أحمد بن الخضيب إلى سرّ من رأى في سنة تسع وخمسين ومائتين للتهنئة بمولد المهدي صلوات الله عليه ، فدخلنا على سيّدنا أبي محمد عليه السلام ونحن نيّف وسبعون رجلاً فهنّئناه وبكينا ، فقال إنّ البكاء من السرور من نعم الله تعالى مثل الشكر لها ، فطيبوا أنفساً وقرءوا أعيناً .

وساق الحديث إلى أن قال : قال عليه السلام وفي أنفسكم ما لم تسألوا عنه وأنا نبئكم به وهو التكبير على الميت ، كيف يكون تكبيرنا خمساً وتكبير غيرنا أربعاً ؟ فقلنا : يا سيّدنا هذا الذي أردنا أن نسألك عنه ، فقال عليه السلام أوّل من صلى عليه من المسلمين منّا (٢) حمزة بن عبدالمطلب أسد الله وأسد رسوله ، فأنه لما قتل قلق رسول الله ﷺ وحزن ، وقلّ صبره عليه ، فقال : لو كان قوله حقّاً لأقتلن بكلّ شعرة من عمّي حمزة سبعين رجلاً من مشركي قريش ، فأوحى الله تعالى : وإن عاقبتم فاعقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصّابرين ، (٣) وإنما أحبّ الله تعالى أن يجعل ذلك سنة في المسلمين ، لأنّه لو كان قتل بكلّ شعرة من حمزة سبعين رجلاً من المشركين ، ما كان يكون في قتلهم حرج .

(١) الهداية : ٢٠ .

(٢) معنا خ ل .

(٣) النحل : ١٢٦ .



و أراد دفنه و أحب أن يلقي الله مضرّاً بدمائه ، و كان قد أمر الله أن يغسل موتى المسلمين ، فدفنه بشيابه فصار سنة للمسلمين ، أن لا يغسل شهيدهم ، و أمر الله أن يكبر عليه سبعين تكبيرة ، و يستغفر له ما بين كل تكبيرة منها ، فأوحى الله تعالى إليه إنني قد فضلت عمك حمزة بسبعين تكبيرة لعظمته عندي و كرامته عليّ ، و كبر خمساً على كل مؤمن ومؤمنة ، فأنني أفرض على أمتك خمس صلوات في كل يوم و ليلة أزوده ثوابها ، و أثبت له أجرها .

فقام زجل منّا فقال : يا سيّدنا فمن صلى الأربعة ، فقال ما كبرها تيمم ولا عدويّ ولا ثالثهما من بني أمية ، و لا ابن هند لعنهم الله ، و أوّل من كبرها و سنّها فيهم طريد رسول الله ﷺ و هو مروان بن الحكم لعنه الله ، لأنّ اللعين معاوية وصّى ابنه يزيد لعنه الله بأشياء كثيرة ، فكان منها أنّه قال : إنني خائف عليك يا يزيد من أربعة (١) أنفس من ابن عمر ، و من ابن عثمان ، و مروان بن الحكم و عبد الله بن الزبير ، و الحسين بن عليّ ، و ويالك يا يزيد من هذا يعني الحسين عليه السلام و أمّا مروان فاذا متّ و جهزتموني و وضعتوني على نعشي للصلاة ، فسيقولون لك تقدّم فصلّ على أبيك ، فقل : ما كنت لأعصي أبي فيما أوصاني به ، و قد قال لي إنّني لا يصلّي عليّ إلاّ شيخ من بني أمية ، وهو عمّي مروان بن الحكم ، فقدّمه و تقدّم إلى نقات موالينا و هم يحملون سلاحهم مجرّداً تحت أثوابهم ، فاذا تقدّم للصلاة فكبر أربع تكبيرات فاشتغل بدعاء الخامسة فقبل أن يسلم فليقتلوه ، فانك تراخ منه ، و هو أعظمهم عليك ، فتمنى الخبر إلى مروان لعنه الله ، فأسرّها في نفسه .

و توفّي معاوية و حمل سريره للصلاة عليه ، فقالوا ليزيد تقدّم ، فقال لهم : ما أوصاني معاوية إلاّ أن مروان بن الحكم يصلّي عليه ، فعندها قدّموا مرواناً فكبر أربعاً و خرج عن الصلاة قبل دعاء الخامسة ، و اشتغل الناس إلى أن كبروا الخامسة و أفلت مروان لعنه الله ، فقالوا إنّ التكبير على الميت أربع تكبيرات

لئلا يكون مروان مبدعاً .

فقال قائل منّا : يا سيّدنا ، فهل يجوز أن نكبّر أربعاً تقيّة ؟ فقال ﷺ :

لا هي خمس لا تقيّة فيها .

بيان : لعلّ المعنى أن لاحاجة إلى النقيّة فيها ، إذ يمكن الاتيان بالتكبير

إخفاً من غير رفع اليد .





۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

جوامع اطعام الافعال الواجبة والمندوبة وآدابها

قرب الاعداد ولكن باب المسائل عن طه بغير وجه اجيب موسى عليه السلام قال سالتك هل يجزئ ان يغتسل  
 قبل طلوع الفجر وهل يجزئ ذلك من غسل العيدين قال لا انه اغتسل يوم الفداء الا حتى قبل طلوع الفجر بخرق وان  
 اغتسل بعد طلوع الفجر اجزاء قرب الاعداد من طه بغير وجه اجيب موسى عليه السلام قال سالتك هل يجزئ ان يغتسل  
 من الغسل في رمضان والحال لليل الغسل قال نعم عشرة وحادي وعشرين وثلاثون وعشرين وفي ليلة تسع  
 عشرة يكتب وقد الحاج وفيها ضربا من المؤمنين وقضى صلى الله واله ليلة احدي وعشرين والغسل اول  
 الليل وهذا الاسناد قال قلت لا وجدته جازما فان نام بعد الغسل قال قال الغسل هو غسل بالماء والجمعة  
 اذا اغتسل بعد الفريضة والصلوات الخمس من واحد من اربعين يوما من غير واحد من طه بغير وجه اجيب موسى عليه السلام  
 الفريضة بالصلوات الخمس من الغسل يكونه في السفر فيؤتى منه ميت ومعه ميت ومعه ماء قليل قد  
 ما يلقى احدهم منهم فيدبره قال يغتسل الحب ويترك الميت قال نعم فريضة وهذا سنة الحسن في الغسل  
 الا غسل من الماء في الغسل اجابة والجمعة واحدة فريضة بالصلوات الخمس في الغسل  
 ما خلا الغسل اجابة لا غسل اجابة فريضة تجزئ عن الغسل اجابة ولا تجزئ سائر الا غسل  
 الرضوخ لا غسل سنة والرضوخ فريضة ولا تجزئ سنة عن فرض وغسل اجابة والرضوخ  
 فريضة فانما اذا اجتمعوا فأكبرها فجزئ عن اصغرهما واذا اغتسل لغرضه فاقبل بالرضوخ  
 ثم اغتسل ولا يجزئ الا غسل عن الرضوخ فان اغتسل ونسب الرضوخ فوضوا الصدوق  
 السراية من كتاب جريبه عبد الله معتدلة خاضع من اجب موسى عليه السلام قال قلت لا يجزئ اذا اغتسل بعد  
 الفريضة في الغسل ومن زيادة على وجهه كمالا اذا اغتسل بعد طلوع الفجر اجزاء فذلك لغناه  
 وجبة وضوءه والحد الحلق والذبح والزيادة فاذا اجتمع عليه الله حقوق اجزاء فغسل واحد فاك  
 زيادة قال لو كانت المرأة يفرغها غسل واحد يطبقها واحدا واجتمعها وغسلها من جنبها وعيها  
 جميعا قال غسل اجابة من جرد الرضوخ واغتسل من غير غسل الا في التيمم والجمعة والرضوخ بالصلوة من كان  
 الاغتسل في الرضوخ من الرضوخ بالصلوة من الغسل من كان الرضوخ بالصلوة من الغسل من كان الرضوخ بالصلوة من الغسل من كان  
 من الرضوخ بالصلوة من الغسل من كان الرضوخ بالصلوة من الغسل من كان الرضوخ بالصلوة من الغسل من كان  
 من الرضوخ بالصلوة من الغسل من كان الرضوخ بالصلوة من الغسل من كان الرضوخ بالصلوة من الغسل من كان

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]

باب وجوب غسل الجنابة وعلله وكيفية واحكامها  
 الآيات النساء يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى  
 حتى تعلموا ما تقولون ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغسلوا اعانق  
 يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى  
 المرافق واسئخوا برؤوسكم وأرجلكم الى الكعبتين وان كنتم جنباً فامسحوا  
 بغيري السيف السيف بالغير عن القرب منه مبالغة في الاحتراز عنه كما قال سبحانه  
 ولا تقربوا مال البنية ولا تقربوا الزنا وأختلف الفسرون في الصلوة المذكورة فيها تفصيل  
 المراد بها من أوضاعها عز المساجد كما روي عن أنس عليه السلام أنه لما مر من قبل تسمية المحل  
 باسم حال فانه سار مع في كلام البغايا أو عا حذف مضاف الى بواضع الصلوة  
 والمعنون اسم اعلم لا تقربوا المساجد في حالتين أحدهما حالة السكر فإن الأغلب الذي  
 بان المسجد انما ياتيه للصلوة وهو مستحله عا اذ كان احوال يمنع السكر من الايمان بها تعالى  
 واحكامه انما ياتيه حال الجنابة واستثنى من هذه الحالة ما اذا كنتم عابري سبيل الى ما روي في  
 المسجد وتجاوز فيه والعجور الاجتياز والسبيل الطريق ويعطى الثاني ما تقدم من التفسير  
 عن ابن عباس وعبد بن جبير ورواه بعضهم عن امير المؤمنين عليه السلام وهو ان المراد  
 واسم اعلم لا تقربوا في حالين حال السكر وحال الجنابة واستثنى من حال الجنابة ما اذا كنتم

الكرم قرب الله سنا من كتاب اسماعيل سديد بن عدي بن جعفر عن اخيه موسى بن عيسى قال سالت عن الصلوة  
 على الجبازة اذا امرت الشمس بالصلح قال لا صلوة الا وقت صلوة فاذا وجبت الشمس فصل المغرب  
 ثم صل على الجبازة ببيان لا خلا فبين اصحابنا في جواز ايقاع صلوة الجبازة في جميع الاوقات ما  
 لم ترام صلوة حاضرة ولا كراهة لها ايضا وان كانت في الاوقات المكروهة قال في المعتبر يصلي  
 على الجبازة في الاوقات المحسنة المكروهة ما لم يتبضع فربما حاضرة وبر قال الشافعي واحمد  
 وقال الاوزاعي يكره في الاوقات المحسنة وقال ابو حنيفة وما لك لا يجوز عند طلوع الشمس  
 عزوبها وقيامها وقال في التذكرة يصلي على الجبازة في الاوقات المحسنة المكروهة وهذا ذهب  
 اليه علما فان اجمعت انتهى فالرواية محمولة على التقية لاجل كثرة مبعضها وروى هذا الخبر في التذكرة  
 وقال اذا وجبت هكذا قال لا صلوة في وقت صلوة ولا صلوة سقط الاستثناء من الشيخ او من الشافعي وعلى تقدير فعل المحضر ان  
 الصلوة على الجبازة انما تكراه اذا كان وقت صلوة وعند احمرار الشمس لم يزل وقت الصلوة بعد ذلك  
 بأس بالصلوة فيها ويجوز قوله اذا وجبت الشمس باننا حكم آخر وكما قيل ان يكون المراد وقت الصلوة  
 قرب وقتها فيكون محمولا على التقية ايضا الهادية الصلوات التي فصلت الاوقات كلها ان تأتلك صلوة افضلها  
 اذا ذكرت وصلوة المكروه والصلوة على الجبازة او كونه الاحرام او كونه الطواف فالسبب في صدور  
 عن محمد بن ابراهيم المكتوب عن حمزة بن النعمان العلوي عن جعفر بن الفزاري عن محمد بن الحسين الزيات  
 عن سليمان بن حفص المروزي عن سعد بن طريف عن الاصمعي بن نباتة قال سئل ابي عبد الله  
 عليه السلام عن علة دفنه لفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه واله ليلما فقال عليه السلام انها كانت  
 ساجدة على قوم كرهت حضورهم جنازتها وحرام على من يتولاها ان يصلي على احد منهم ولدها



كلمة المصحح :

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله محمد وآله الطاهرين .  
و بعد : فهذا هو الجزء الثاني من كتاب الطهارة : المجلد الثامن عشر حسب  
تجزئة المؤلف العلامة وقد انتهى رقمه حسب تجزئتنا إلى الواحد والثمانين ، وقد  
قابلناه على طبعة الكمباني المشهورة بطبع أمين الضرب ثم على نسختين :  
أحدهما نسخة الأصل الذي هو بخط يد المؤلف العلامة المجلسي قدس سره  
يبتدىء من باب جوامع أحكام الأغسال ( ص ٢٥ في طبعتنا هذه ) وينتهي خاتمه  
أواسط باب وجوب الصلاة على الميت الرقم ٥١ ( ص ٣٨٧ من طبعتنا هذه ) ولولا هذه  
النسخة لم يمكن لنا تصحيح بياناته وإيضاحاته المتعلقة على الأحاديث خصوصاً  
مما كان في طبعة الكمباني سقطاً أو محرراً .

و ثانيها نسخة ثمينة كتبت في حياة المؤلف رحمه الله و قوبلت على نسخته  
يبتدىء من أواسط باب وجوب الصلاة على الميت ( ص ٣٥٤ س ٨ من طبعتنا  
هذه ) وسيأتي في مقدمة الجزء الثاني والثمانين تعريف بهذه النسخة أبسط وأوضح  
إن شاء الله تعالى .

و هاتان النسختان كلتاهما لخزانة كتب الفاضل البحات الوجيه الموفق  
المرزا فخر الدين النصيري " الأميني " زاده الله توفيقاً لحفظ كتب سلفنا الصالحين  
فقد أودعها سماحته عندنا للعرض والمقابلة ، خدمة للدين وأهله ، فجزاه الله عنا  
وعن المسلمين أهل العلم خير جزاء المحسنين .

و إليكم فيما يلي أربع صور فتوغرافية من النسخة الأولى التي هي بخط  
العلامة المجلسي : قدس سره .





## بسمه تعالى

انتهى الجزء الثانى من المجلد الثامن عشر من كتاب بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار صلوات الله و سلامه عليهم ما دامت الليل و النهار ، وهو الجزء الواحد و الثمانون حسب تجزئتنا فى هذه الطبعة النفيسة الرائقة .

و قد بذلنا جهدنا فى تصحيحه و مقابلته ، فخرج بحمد الله و مشيئته نقيماً من الأغلاط إلا نزرأ زهيداً زاغ عنه البصر ، و كل عنه النظر ، لا يكاد يخفى على القارئ الكريم و من الله نسأل العصمة وهو ولي التوفيق .

السيد ابراهيم الميانجى      محمد الباقر البهبودى



## فهرس

(( ما فى هذا الجزء من الابواب ))

### أبواب الاغسال وأحكامها

رقم الصفحة	عناوين الابواب
٣٨ --	باب علل الاغسال و ثوابها و أقسامها و واجبها و مندوبها
١ - ٢٤	و جوامع أحكامها
٣٩ --	باب جوامع أحكام الاغسال الواجبة و المندوبة و آدابها
٣٢ .. ٢٥	
٤٠ -	باب وجوب غسل الجنابة و علله و كفيته و أحكام الجنب
٧٣ - ٣٣	
٤١ -	باب غسل الحيض و الاستحاضة و النفاس و عللها و آدابها
١٢١ - ٧٤	و أحكامها
٤٢ -	باب فضل غسل الجمعة و آدابها و أحكامها
١٣٠ - ١٢٢	
٤٣ --	باب التيمم و آدابه و أحكامه
١٦٩ - ١٣١	

### أبواب

\* ( الجنائز و مقدماتها و لواحقها ) \*

٤٤ --	باب فضل العافية و المرض و ثواب المرض و علله و أنواعه
٢٠١ - ١٧٠	
٤٥ -	باب آداب المريض و أحكامه و شكواه و صبره و غيرها
٢١٢ - ٢٠٢	

- ٤٦ - باب نادر في الطاعون والفرار منه وممن ابتلي به ، وموت  
الفجأة ٢١٣
- ٤٧ - باب ثواب عيادة المريض و آدابها و فضل السعي في حاجته  
و كيفة معايشة أصحاب البلاء ٢٢٩ -- ٢١٤
- ٤٨ - باب آداب الاحتضار و أحكامه ٢٤٦ -- ٢٣٠
- ٤٩ - باب تجهيز الميت وما يتعلق به من الأحكام ٢٥٦ - ٢٤٧
- ٥٠ - باب تشييع الجنازة وسننه وآدابه ٢٨٤ - ٢٥٧
- ٥١ - باب وجوب غسل الميت وعلله وآدابه وأحكامه ٣١٠ -- ٢٨٥
- ٥٢ - باب التكفين و آدابه وأحكامه ٣٣٨ -- ٣١١
- ٥٣ - باب وجوب الصلاة على الميت وعللها و آدابها و أحكامها ٣٩٧ -- ٣٣٩

## \*(رموز الكتاب)\*



ب	: لقرب الاسناد .	ع	: لعلل الشرائع .	لد	: للبذء الامين .
بشا	: لبشارة المصطفى .	عا	: لدعاء الاسلام .	لى	: لامالى الصدوق .
تم	: لفلاح السائل .	عد	: للمقائد .	م	: لتفسير الامام العسكري (ع) .
ثو	: لثواب الاعمال .	عدة	: للعدة .	ما	: لامالى الطوسى .
ج	: للاحتجاج .	عم	: لاعلام الورى .	محص	: للتحصيل .
جا	: لمجالس المفيد .	عين	: للعيون والمحاسن .	مد	: للعدة .
جش	: لفهرست النجاشى .	غر	: للفرور والدرر .	مص	: لمصباح الشريعة .
جع	: لجامع الاخبار .	غط	: لغيبة الشيخ .	مصبا	: للمصباحين .
جم	: لجمال الاسبوع .	غو	: لغوالى اللثالى .	مع	: لمعانى الاخبار .
جنة	: للجنة .	ف	: لتحف العقول .	مكا	: لمكارم الاخلاق .
حة	: لفرحة النرى .	فتح	: لفتح الابواب .	مل	: لكامل الزيارة .
ختص	: لكتاب الاختصاص .	فر	: لتفسير فرات بن ابراهيم .	منها	: للمنهاج .
خص	: لمنتخب البصائر .	فس	: لتفسير على بن ابراهيم .	مهرج	: لمهجع الدعوات .
د	: للعدد .	فض	: لكتاب الروضة .	ن	: لعيون اخبار الرضا (ع) .
سر	: للسرائر .	ق	: للكتاب العتيق الغروى .	نبه	: لتنبيه الخاطر .
سن	: للمحاسن .	قب	: لمناقب ابن شهر آشوب .	نجم	: لكتاب النجوم .
شا	: للإرشاد .	قسس	: لقيس المصباح .	نص	: للكفاية .
شف	: لكشف اليقين .	قضا	: لقضاء الحقوق .	نهج	: لنهج البلاغة .
شى	: لتفسير العياشى .	قل	: لاقبال الاعمال .	نى	: لغيبة النعمانى .
ص	: لقصص الانبياء .	قية	: للدروع .	هد	: للهداية .
صا	: للاستبصار .	ك	: لاكمال الدين .	يب	: للتهذيب .
صبا	: لمصباح الزائر .	كا	: للكافى .	يج	: للخرائج .
صح	: لمصحفة الرضا (ع) .	كش	: لرجال الكشى .	يد	: للتوحيد .
ضا	: لفقه الرضا (ع) .	كشف	: لكشف الغمة .	ير	: لبصائر الدرجات .
ضوء	: لضوء الشهاب .	كف	: لمصباح الكفمعى .	يف	: للطرائف .
ضه	: لروضة الواعظين .	كنز	: لكنز جامع الفوائد و تاويل الايات الظاهرة معاً .	يل	: للفضائل .
ط	: للصراط المستقيم .	ل	: للخصال .	ين	: لكتابى الحسين بن سعيد او لكتابه والنوادر .
طا	: لآمان الاخطار .			يه	: لمن لا يحضره الفقيه .
طب	: لطب الائمة .				